

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

الإصلاح

لا يُصلَحُ أحرم هذه الأمة إلا ما أُصلَحَ أئمتها

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

تبليغ الرسالة عصمة من الأعداء

عبد المالك رمضان

من أعلام النبوة : تسلط المسلمين على اليهود

د. عبد الحميد حمدة

فتوى في قنوت النازلة وأحكامه

أ.د. محمد علي فركوس

صرخة من غزة الجريحة

عمارة قسوم



السعر: 100 دج رقم الإيداع القانوني: 3623-2006-6825 ISSN: 1112

السنة الثالثة - العدد الثالث عشر - ربيع الأول / ربيع الثاني 1430 هـ الموافق 1 مارس / أبريل 2009 م

أيُّها القراء الكرام
نرحّب بكلِّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ
ونسعدُ بكلِّ تَقَرُّ هادفٍ سديدٍ.

فمَجلة «الإصلاح»
وسيلة لنشر العلم النَّافع

العنوان:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي دوزي، قطعة (01)، رقم (06) باب الزوار - الجزائر
الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

المراسلات:

ص ب 640 - 16008 الجزائر

darelfadhila@maktoob.com

التوزيع:

جوال: 08 62 53 61 (0661)



نصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير
توفيق عمروني

رئيس التحرير
عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:
عمر الحاج مسعود
عثمان عيسى
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: 190].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ مَاءٍ كَثِيرٍ أَنْثَاً وَاتَّقُوا اللَّهَ

الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً﴾ [البقرة: 219].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً﴾ [البقرة: 235].

﴿بُطِخَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ [البقرة: 236].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا،

وَكُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.

تجدون في هذا العدد...

4	التحرير	الطليعة: النصر متوط بإصلاح النفوس
9	عمر حمرون	في رحاب القرآن: سورة الكوثر. فوائد وعبر
15	د. عبد المجيد جمعة	مر مشكاة السنة: من أعلام النبوة: تسلط المسلمين على اليهود
24	حسن بوقليل	التوحيد بالخالص: فضل أم المؤمنين عائشة <small>رضي الله عنها</small>
31	فؤاد عطاء الله	بحوث ودراست: حكم بيع حلي الذهب والفضة بالتقسيط (الجزء الثاني)
45	عبد المالك رمضاني	مسائل منهجية: تبليغ الرسالة عصمة من الأعداء
51	عبد الغني عوسات	تأملات في السيرة النبوية: تأملات في الخطب النبوية
56	نجيب سلطاني	فكرية النفوس: من أسباب العداوة والبغضاء
62	أ.د محمد علي فركوس	فتاوى شرعية: فتاوى شرعية
70	محمد طالبني	سير الأعلام: الأديب المصلح محمد الطاهر التليبي
79	أبو عبد الرحمن محمود	أخبار الأندلس: كنز مخبوءة من تراثنا الجزائري (الجزء الثالث)
87	عمارة قسوم	في واحة اللغة والأدب: صرخة من غزة الجريحة
88	عبد المالك بن مبروك	الصمود والعزة لرد عداون اليهود على غزة
90	أم عبد الرحمن	مشاركات القراء: أريد إصلاح ابني، ولكن...
92	التحرير	الفوائد والنوادر:
94	التحرير	ردود على رسائل القراء:

النصر منوط بإصلاح النفوس

التحرير

وواقعة، بل في كل مناسبة من سلم أو حرب، وهو أن ما حل بنا سببه ذنوبنا وتقصيرنا وتضيقنا في أمر الله ﷻ، وأن المخرج من كل ضائقة إنما هو في العودة إلى الله والتوبة والإنابة وحسن القصد وصدق المتابعة لرسول الله ﷺ؛ وكان الكاتب يريد أن يقول هذا عهدنا منكم وسمعنا كثيرا وكثيرا، فلم تأتوا بجديد ولم تشفوا غليل هذه الحشود الغاضبة، وهذه السيول البشرية الثائرة، وكما جاء في تعبيره بالحرف: في الأغلب الأعم الاتجاه التقليدي الذي تتحدد مواقفه، كما في حالات مماثلة انطلاقا من قراءة للمشهد، مضادها أن كل ما يحل بالمسلمين من نكبات مرده إلى تخليهم عن النهج الإسلامي القويم، والضعف الذي أصاب عقيدتهم وابتعادهم عن نهج السلف، ومن المنطقي وفق هذه القراءة أن يكون معكوس هذه العلل هو أساس كل علاج لواقع الأمة المتردي بشكل عام، وهو المدخل للتعامل مع هذه الأحداث.

وقال آخر: «وبشكل عام يمكن القول رغم الفروقات الطفيفة بين مكونات الاتجاه السلفي التقليدي تركّز خطابه حول أن المدخل

إن حادث غزوة الأليم لم يكن ليمر دون أن يكون للحماسة نصيبها، وللعواطف الجياشة حظها منه، كما كان للألسن والأقلام سهم كبير، فأنصف بعضهم، وقصّر بعضهم، واعتدى آخرون، وإن من الظلم المكشوف أن تثمن مواقف أناس هم للكفر أقرب منهم للإيمان، وينظر بعين الشّزر لموقف السلفيين الذين لا يصدرون إلا عن شريعة رب العالمين، مستضيئين بكلام العلماء الموثوقين، إذ موقفهم لا يخضع للحماسات والانفعالات، ولا لضغوط العامة والغوغائيين ولا للسياسات، فلم يرتض موقفهم بعض من جار عليهم بقلمه، إذ لما وصل إلى موقفهم بعد سرده لمواقف غيرهم استخف بقولهم ورأيهم، وانتقصه من طرف خفي؛ وزعم أن موقفهم شكل صدمة لبعض الشرائح الجماهيرية؛ لأنهم في ظنه لم يتفاعلوا مع الحدث بإيجابية كافية، فهم لم يشاركوا في المظاهرات العارمة ولا في المسيرات الجارفة، ولم يحضروا التجمعات الحافلة، ولم يرفعوا اللافتات المنددة، ولا الشعارات الرنانة المتعددة، فهم - على حسبه - لم يبرحوا مكانهم، ورددوا علينا ما نسمعه منهم في كل نازلة

الرئيسي لنصرة غزوة يقوم على إصلاح النفس، والتخلي عن ارتكاب المعاصي والتوجه إلى الله بالدعاء لنصرة الشعب الفلسطيني.

فنقول: وإن لم يرقكم هذا الموقف القويم، وهذا الجواب السديد من السلفيين؛ فارجعوا إلى كتب أهل العلم لتقفوا على حقيقة مهمة غاية في الأهمية، وهي:

أن من المقررات في عقيدة أهل السنة والجماعة حسن الظن بالله ﷻ في جميع الأحوال، والعود على النفس بإساءة الظن، وعدم الاغترار بما يكون عليه العبد من الصلاح في الأقوال والأفعال، لما قد يشوب ذلك من مفسدات في الباطن لا تظهر للعيان، أو ما يؤول إليه الحال في الختام، فالأولى بالعبد أن يشهد على نفسه بالتقصير في جميع الحالات، وأن يديم سؤال الله تعالى العفو والتجاوز عن الخطايا والزلات، وعدم المؤاخذه بالذنوب والسيئات، وحسن العواقب والمآلات، قال ابن تيمية رحمه الله: «رؤية التقصير، وشهادة التأخير من نعمة الله على عبده المؤمن، التي يستوجب بها التقدم، ويتم له بها النعمة، ويكفي بها مؤنة شيطانه المزين له سوء عمله، ومؤنة نفسه التي تحب أن تُحمد بما لم تفعل، وتفرح بما أتت» [مجموع الفتاوى 352/6]

وعليه؛ فإن المصائب التي تحل بنا إن على مستوى الأفراد أو الجماعات أو الدول، فلتقصير من عند أنفسنا، وهذا يجب أن يفهم على أنه معادلة صحيحة سليمة لا ينقضها شيء، والأهم فما معنى أن يطلق الله ﷻ القول في كتابه:

﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا مَا كُتِبَ إِلَيْكُمْ وَيَعْتَوُا مِنْ كَيْدٍ﴾ [البقرة: 103]؛ «فما حصل للعبد حال مكروهة قط إلا بذنب، وما يعفو الله عنه أكثر» [مدارج السالكين (1/424)]؛ وقال تعالى مخاطباً نبيه ﷺ: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسْرَةٍ أَوْ مِنْ فَسْخٍ أَوْ مِنْ سَخِرَ مِنْ نَفْسِكَ﴾ [179]، وهذا خطاب له ﷺ، وجميع الأمة داخلون في ذلك بطريق الأولى، كما يقول العلماء المحققون.

قال ابن تيمية رحمه الله: «فبين أن النعم والمصائب من عند الله؛ فالنعمة من الله ابتداءً، والمصيبة بسبب من نفس الإنسان، وهي معاصيه» [منهاج السنة (3/147)].

فمصيبة تسلط اليهود والنصارى اليوم على المسلمين ليس سببه قوتهم فحسب، بل بما آلت إليه أنفس المسلمين من حب للدنيا وركون إلى ملذاتها وشهواتها، وعزوف عن طلب الآخرة وطلب مرضاة الله ﷻ، وتضييق في أداء الواجبات ظاهراً وباطناً، وتعد صارخ على حدود الله وشرعه ظاهراً وباطناً، قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمَّْا أَصْبَحْكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مَثَلَيْنِ فَلَمْ أَنَّ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: 165] مع أن المخائب يومئذ في غزوة أحدهم خيار الناس وصفوة الخلق رسول الله ﷺ وصحابته الكرام رضي الله عنهم، فأعلمهم أن سبب المصيبة من عند أنفسهم ليحذروا.

لذا كان لزاماً أن تعود الأمة على نفسها

باللائمة وتوقف هذا الشعور في جميع أفرادها، لينظر كل فرد في حاله ويتفقد نفسه؛ لأنك لو تأملت ما في هذه الآيات الكريمات لوجدتها ترد سبب المصائب والانهازمات إلى «الأنفس»، أي أن السبب داخلي قبل أن يكون خارجياً، فإذا كان الأمر كذلك علم أن مدار الأمر على «الأنفس» البشرية، وهي حجر الزاوية - كما يقال اليوم - في عملية الإصلاح، أو في أي محاولة للخروج من مصيبة الدُّل والهوان الذي نعانيه، وقد أرشد الله تعالى إلى ذلك صريحاً في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: 111].

هذا التغيير، أي تغيير الأوضاع، بأن نغير المعصية بالطاعة، والكفر بالشكر، وأسباب سخط الله علينا بأسباب رضاه، هو الإصلاح المطلوب، حتى يغير الله علينا العقوبة بالعافية، وتسيط الأعداء بالنصر، والدُّل بالعرز.

فيجب أن تتوجه العناية إلى إصلاح النفوس وتهذيبها وتنقيتها من شوائبها وشرورها، حتى تسعد الأمة بأفراد صالحين ومُتصفين بالصالح الذي أراد الله ورسوله ﷺ، لا بالصالح المستمد من نظريات الرجال، ومن أفكار الغرب وزبالة أذهان البشر، فالصالح من الرجال والنساء في لسان الشرع قرأنا وسُنَّة. كما قال الشيخ ابن باديس رحمه الله: «هو من استتار قلبه بالإيمان والعقائد الحقة، وزكت نفسه بالفضيلة والأخلاق الحميدة، واستقامت أعماله وطلابت أقواله، فكان مصدر خير ونفع لنفسه وللناس، استقام نظامه في

عقده وخلقه وقوله وعمله، فعضمت وزكت منفعته، وهذا هو معنى الصالحين حيثما جاء» [تفسير ابن باديس] (ص 207).

وقال الإمام ابن تيمية رحمه الله: «وجماع الصالح للأدبيين هو طاعة الله ورسوله، وهو فعل ما ينفعهم، وترك ما يضرهم؛ والفساد بالعكس؛ فصالح الشيء هو حصول كماله الذي به تحصل سعادته، وفساده بالعكس؛ والخلق صلاحهم وسعادتهم في أن يكون الله هو معبودهم الذي تنتهي إليه محبتهم وإرادتهم، ويكون ذلك غاية الغايات ونهاية النهايات» [درء تعارض العقل والنقل] (169/5).

ومن أراد تفصيلاً ومزيد توضيح لصفات الصالح وأوصاف الصالحين؛ فليرجع إلى القرآن، فإن فيه البيان الكافي والدواء الشافي، من ذلك قول الله جل ذكره: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١٣٧﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٨﴾﴾ [البقرة: 137-138].

ويجمع ذلك الإيمان والعمل الصالح، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿١٠١﴾﴾ [البقرة: 101]، فالإيمان الصحيح والعمل الصالح عنوان على سعادة صاحبه، وأنه من الصالحين من عباد الله تعالى.

فلو انتبه كل من أراد النصيحة لهذه الأمة وسعى في خيرها لسطر عمله على هذا الأساس

وجعل دعوته على هذا المنوال، وصدق القول أمام أفراد الأمة بأن انهزامنا وضعفنا وتمكن الأعداء منا مردّه إلى أنفسنا، فلنصلحها وليعمل كل فرد منا على البلوغ بنفسه إلى درجة من الصلاح تجعله معترًا بدينه وبربه ﷻ وبنبيه ﷺ، لا هم له ولا غاية له إلا مرضاة الله ﷻ؛ وإنّا إذا بلغنا بأنفسنا إلى هذه المراتب تحقق لنا وعد الله الذي لا يتأخّر إذا وجدت أسبابه، ورفعت عنا الهزيمة والدلة، وخلفها النصر والسعادة، وعاد إلينا ما سلب منا؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الْعَمَلُونَ﴾ [الأنبياء: 105].

فلا تُنصر الأمة إلا بمن سلّمت عقائدهم وأعمالهم وأقوالهم من الشرك والبدع، وقلّت معاصيهم وكثرت طاعاتهم، وليس تُنصر أبدًا بالطائفين والمتمسّحين بالأضرحة والقبور، ولا بالمستهترين بسنة سيّد المرسلين ﷺ، ولا بتاركي الصلاة، ومانعي الزكاة، وأكلي الربا والرشوة ونحو هؤلاء من أتباع الأهواء والشهوات، ممن يسهل عليهم مخالفة أمر الله في أحكامه، وترك سنة نبيه ﷺ، لكنهم في نفس الوقت يرفعون شعار الجهاد، ويزعمون أنهم ناصرون لإخوانهم، والله تعالى يقول: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا

إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ [البقرة: 17]، فهؤلاء في حقيقة أمرهم لا يزيدون الأمة إلا وهنًا على وهن، ويوسعون على الرّاقع الخرق؛ وهذا ما لا

يريد أن يسمعه كثير من المتحمسين والحركيين الذين قلّ نصيبهم من العلم بالكتاب والسنة، ويلوي عنقه معرضًا، ويعده ضربًا من التخذيل والتثبيط للهمم والعزائم، وعدم فقه الواقع؛ هذا الواقع الذي أسلموا أمرهم له، فصاروا طوعًا أمر الواقع لا طوعًا أمر الشارع، ولا حول ولا قوة إلا بالله؛ وامتطوا مناهج مستحدثة ومسالك مبتدعة تستمد موادها وتصوراتها من بقايا فكر فرق وطوائف انحرفت عن أهل الحديث والسنة، ولم يلتفتوا إلى طريقة الأنبياء ﷺ في الإصلاح والتغيير؛ لأنّها - في زعمهم - لا تتماشى وروح العصر والأساليب الحضارية، وما ذلك إلا لأنهم استطالوا الطريق واستعظموا المشقة، واستعجلوا الثمرة، ورأوا أن الإصلاح بهذه الطرق المحدثّة أسهل على النفوس، وأيسر على الرئيس والمرؤوس؛ ألا فليعلم هؤلاء أن تنكّبهم عن منهج رسول الله ﷺ يستوجب العقوبة، ولا تجني الأمة منه إلا تأخرًا عن النصر، وتعطلاً عن الظفر، واسمع إلى كلام العالم الرياني الذي فقه الكتاب والسنة وفقه واقعه المرير، وعرف من أين وكيف يبدأ الإصلاح الشيخ عبد الحميد بن باديس رحمه الله وهو يقول:

«فإنّ ممّا «فإنّ ممّا نعلمه، ولا يخفى على غيرنا أن القائد الذي يقول للأمة: (إنّكم مظلومة في حقوقكم)، وإنّي أريد إصمالك إليها)، يجد منها ما لا يجد من يقول لها: (إنّكم ضالّة عن أصول دينك)، وإنّي أريد هدايتك)، فذلك ثلبيّه

كلها، وهذا يقاومه معظمها أو شطرها...»

[المصراط السوي: (عدد 15/1352 هـ)].

وإذا لم يكن سعيها في هذا الاتجاه، ولم نعمل لتحقيق ما أراد الله منا وابتغاء، من تزكية النفوس وإصلاحها، وجعل أعمالنا كلها في رضاه، ووفق سنة نبيه ﷺ ومصطفاه، فإننا سنجد أنفسنا لا محالة في الجهة الأخرى المقابلة للإصلاح وهو الإفساد، والله تعالى يقول: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾

[الأنعام: 156]، قال الشيخ العلامة ابن عثيمين رحمه الله:

«قوله: ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ من قبل المصلحين، ومن ذلك الوقوف ضد دعوة أهل العلم، والوقوف ضد دعوة السلف، والوقوف ضد من ينادي بأن يكون الحكم بما في كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ».

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فإن الله أصلح الأرض برسوله ﷺ ودينه، وبالأمر بالتوحيد، ونهى عن فساده بالشرك به ومخالفة رسوله ﷺ؛ ومن تدبر أحوال العالم وجد كل صلاح في الأرض فسببه توحيد الله وعبادته وطاعة رسوله ﷺ؛ وكل شر في العالم وفتنة وبلاء وقحط وتسلط عدو وغير ذلك؛ فسببه مخالفة الرسول ﷺ والدعوة إلى غير الله، ومن تدبر هذا حق التدبر وجد هذا الأمر كذلك في خاصة نفسه، وفي غيره عموماً وخصوصاً، ولا حول ولا قوة إلا بالله» [مجموع الفتاوى: (25/15)، ولنفاضة هذا الكلام نقله ابن القيم رحمه الله في كتابه «بدائع

الفوائد» بحروفيه.

وكم هو جدير بنا نحن المسلمين اليوم أن نحترف بهذا الكلام العظيم من هذا الإمام العالم النحرير، نحن الذين نعاني الفتن والبلايا والرزايا، في جميع أطراف بلادنا الإسلامية، بسبب مخالفة أمر رسول الله ﷺ، والدعوة إلى غير الله وهو الشرك.

فيحسن بنا ألا نكون أبناء أوهام وخيالات، بل أتباع ما جاء في الآيات المحكمات، التي فيها ضمان النصر والوعد بالتمكين لمن أتى بالإيمان وعمل الصالحات، ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن دِينِهِمْ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ لَكُمْ لِيَبْدَأَ إِلَهُكُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالَّذِينَ حَقَّ الصَّدَاقُ مِنْهُمْ فَلَهُمْ ذَلِكَ وَلَا يَجْعَلُونَ فِيهِ مَعْلُومًا﴾ [الأنعام: 127].

فإذا قصرنا في طاعة الرسول ﷺ، ولم نجعل دعوة التوحيد شعارنا ودارنا، ولم نعمل على إصلاح نفوس أفراد الأمة بجميع أطيافها، فلا نتظر نصراً ولا رفعة ولا تمكيناً، بل لن نزداد إلا ضعة وذلة وتقهقراً، ولن نسترد مفصوباً، ولن نسترجع مسلوباً، هذا هو الحق ليس به خفاء، وهذا هو الواقع ليس فيه مراء، ومن ابتغى دواء لهذه الأدواء، فعليه بشريعة الله الغراء، ولله الأمر في البدء والانتها.

سُورَةُ الْكَوْثَرِ

فوائد وعبر

عمر حمرون

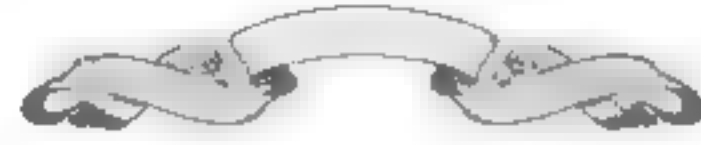
مستاد بمعهد القراءات بالحرائر العاصمة

بسم الله تعالى،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ ۝ فَاصْلِلْ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرِ ۝

إِنَّكَ شَأْنُكَ هُوَ الْأَبَدُ ۝



والنُّبُوَّةُ، وغير ذلك، وهو قول ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وغيرهم.

ووجه ذلك أن «الكوثر»: هو عمل من الكثرة، وهو المفرد الكثرة.

وفي لسان العرب: «الكوثر من الرجال»: السيد، الكثير الخير، المعطاء.

وقيل: المراد بـ «الكوثر»: نهرٌ في الجنة أُعطيَه نبيُّنا ﷺ.

وقد ثبت هذا التفسير مرفوعاً إلى النبي ﷺ. روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: أغشى رسول الله ﷺ إغشاءً، فرفع رأسه متبسماً، إمّا قال لهم، وإمّا قالوا له: لم ضحككت؟ فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّهُ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ سُرُورَةً، فَتَرَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ ۝ حَتَّى خَتَمَهَا، فَقَالَ: «هَلْ تَتَرَوْنَ مَا الْكَوْثَرُ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «هُوَ نَهْرٌ أَعْطَانِيَهُ رَبِّي ﷻ، عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ، تَرَدُّ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَيْنَتُهُ

«سورة الكوثر» هي أقصر سورة في القرآن الكريم، إلا أنها جليلة القدر، عظيمة النفع، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله مبيّناً مكانتها ومنزلتها: «سورة الكوثر، ما أجّلها من سورة! وأغزر فوائدها على اختصارها»⁽¹⁾.

افتتحها الله - جلّ وعلا - ببيان تفضله على نبيه محمّد ﷺ بإعطائه الكوثر.

وقد اختلف المفسّرون في المراد بـ «الكوثر»، فقيل: هو الخير الكثير؛ من القرآن، والحكمة،

(1) «مجموع الفتاوى» (526/16)



عِنْدَ الْكَوَكِبِ، يُخْتَلَجُ الْعَبْدُ مِنْهُمْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! إِنَّهُ مِنْ أُمَّتِي، فَيُقَالُ لِي: إِنَّكَ لَا تُدْرِي مَا أَحَدْتُوا بِعَدِّكَ»⁽²⁾.

وجاء في «الصحاحين» عن أنس رضي الله عنه . أيضاً . قال: «لَمَّا عُرِجَ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى السَّمَاءِ، قَالَ: أَتَيْتُ عَلَى نَهْرٍ خَافَتْهُ قِيَابُ اللَّوْثِ الْمُجَوَّفِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكَوْثَرُ»⁽³⁾.

والظاهر أنه لا منافاة بين التفسيرين، فيكون معنى الآية: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ رَبُّهُ ﷻ خَيْرًا كَثِيرًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمِنْ ذَلِكَ الْخَيْرِ: هَذَا النَّهْرُ فِي الْجَنَّةِ.

ولذلك لَمَّا حَدَّثَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ أَبَا بَشَرٍ بِتفسير ابن عباس للآية، وَأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْخَيْرُ الْكَثِيرُ، قَالَ أَبُو بَشَرٍ: «قُلْتُ لسعيد بن جبيرة: فَإِنْ نَاسًا يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ سعيد: النَّهْرُ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ ﷻ»⁽⁴⁾.

قال ابن كثير: «وهذا التفسير يعمُّ النَّهْرَ وَغَيْرَهُ؛ لِأَنَّ الْكَوْثَرَ مِنَ الْكَثَرَةِ، وَهُوَ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ، وَمِنْ ذَلِكَ النَّهْرُ»⁽⁵⁾.

❦ إِذَا عَلِمَ ذَلِكَ، فَلَنَعُدَّ لِذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ فَوَائِدِ هَذِهِ الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ:

○ ففي قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ

(2) «المسند» (102/3) وسنده صحيح، وقد رواه مسلم (400)

بلفظ مقارب

(3) البخاري (4346) ومسلم (303)

(4) أخرجه البخاري (4966)

(5) «تفسير ابن كثير» (935/4)

❶: دليل على عظم منزلة النبي ﷺ، ورفع مكانته، حيث خصه الله تعالى بهذا العطاء الكثير.

وتأمل كيف جمع الله تعالى ضمير المتكلم «إنا» ولم يقل: «إني» للإشارة إلى عظم العطاء وشرفه حيث أسنده إلى مُعْطٍ كبير.

وعليه فيكون المعنى: اعطيتك ما لا غاية لكثرة من خَيْرِ الدَّارَيْنِ الَّذِي لَمْ يُعْطِهِ أَحَدٌ غَيْرَكَ، ومُعْطِي ذَلِكَ كُلُّهُ أَنَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ، فَاجْتَمَعَتْ لَكَ الْغَبَطَتَانِ السُّنِّيَتَانِ: إِصَابَةُ أَشْرَفِ عَطَاءٍ وَأَوْفَرِهِ، مِنْ أَكْرَمِ مُعْطٍ وَأَعْظَمِ مُنْعَمٍ.

ومما ينبغي أَنْ يَذْكَرَ فِي هَذَا الْمَقَامِ وَلَا يَنْسَى: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَا كَانَ لِيَنَالَ هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ الْعَالِيَةَ وَالْمَكْنَةَ الرَّفِيعَةَ؛ حَتَّى آدَى مَا عَلَيْهِ وَوَفَّى، فَجَازَاهُ رَبُّهُ جُلًّا وَعِلًّا الْحِزَاءِ الْأَوْفَى.

فعلَمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْمَعَالِي لَا تُنَالُ بِمَجْرَدِ الْأَمَانِيِّ، وَإِنَّمَا بِالْعَمَلِ وَالتَّوْقَانِيِّ.

وما أحسن قول الشاعر:

يفوص البحر من طلب اللآلي

ومن طلب العلى سهر الليالي

تروم المحد ثم تقام ليلا

لقد أضمت نفسك بالمحال

وأحسن منه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ

وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ

مَشْكُورًا ۝﴾ : 119.

وإخباره ﷺ في حديث أنس رضي الله عنه السابق

عِبَادُ الشُّكْرِ ﴿١٣﴾ [التكوير: ١٣]

قال ابن كثير رحمه الله: «أي: وقلنا لهم: اعملوا شكراً على ما أنعم به عليكم في الدين والدنيا... وفيه دلالة على أن الشُّكْر يكون بالفعل، كما يكون بالقول وبالنية، كما قال الشاعر:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة

يدي ولساني والضمير المحجَّب»^(٧).

قلت: ولذلك اهتم الشُّكْر بالعبادة في غير ما آية من كتاب الله، كما في قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً مَنْحَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَنَا شُكْرًا﴾ [التكوير: ١٣]، وقوله تعالى: ﴿رَأْسُكُمْ رَأْسُكُمْ وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ﴾ [التكوير: ١٣]، وقوله تعالى: ﴿رَأْسُكُمْ رَأْسُكُمْ وَأَنْتُمْ أَنْتُمْ﴾ [التكوير: ١٣].

كُثِّرَ لَهُ تَعَبُّونَ ﴿١٤﴾ [التكوير: ١٤]

ومن فوائد الآية أيضاً: أن الصلاة والنحر (الدُّبُح) من أفضل القربات التي يُتَقَرَّبُ بها إلى الله جلَّ وعلا، ولذلك خصَّهما الله تعالى بالذكر؛ فقال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [التكوير: ١٤].

قال الشيخ السعدي رحمه الله: «خصَّ هاتين العبادتين بالذكر؛ لأنَّهما من أفضل العبادات، وأجل القربات»^(٨).

والصلاة كما بين شيخ الإسلام رحمه الله هي أجل العبادات البدنية، والنحر أجل العبادات المالية^(٩).

ولذلك كان نبينا ﷺ يُكثِرُ منهما.

(٧) تفسير ابن كثير (٨٧٢/٣)

(٨) تفسير السعدي (٦٧٩/٧)

(٩) المجموع (٥٣٢/١٦)

بأن نهر الكوثر سَيَرْدُهُ أقوامٌ من أمته يوم القيامة، ويحرم منه آخرون بسبب إحدائهم؛ دليلٌ على أن لا تتبع النبي المصطفى ﷺ نصيباً من هذا العطاء المذكور في هذه الآية، وأن المرء بقدر اقتدائه برسول الله ﷺ واتِّباعه لسُنَّته ينال حظَّه من هذا الخير، كما أنه يفوته من الخير بقدر ابتداعه ومخالفته للسُّنة.

قال ابن تيمية رحمه الله: «وكذلك قوله: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [التكوير: ١٣] دلُّ على أنه أعطاه الخير كله كاملاً موفراً، وإن نال منه بعض أمته شيئاً كان ذلك الذي ناله ببركة اتِّباعه، والافتداء به»^(٦).

○ ولما ذكر الله تعالى منته على نبيه ﷺ، أمره بشكرها؛ فقال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [التكوير: ١٤]، وفي ذلك عدة فوائد:

○ منها وجوب شكر المنعم على نعمه، قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا أَنْكَرَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا﴾ [التكوير: ١٤].

○ ومنها: أن الشُّكْر لا يكون بمجرد التلَفُّظِ باللسان، بل لابد أن ينضمَّ إليه عمل الجوارح بطاعة الله تعالى، والتَّقَرُّبُ إليه بأصناف الطَّاعات والقربات؛ لأنَّ معنى الآية: تَقَرَّبْ لِرَبِّكَ بالصَّلَاة والنَّحْر، حتَّى تكون شاكراً لما مَنَنْتُ به عليك.

ومما يدلُّ على أن الشُّكْر لا يتمُّ إلا بالعمل الصَّالح؛ قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا أَنْكَرَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا﴾ [التكوير: ١٤].

(٦) المجموع (٥٣٠/١٦)



فقد كان ﷺ يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه، فتقول له عائشة رضي الله عنها: أتفعل ذلك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟⁽¹⁵⁾ فيجيبها قائلاً: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا»⁽¹⁶⁾. كما كان ﷺ كثير النحر، حيث نحر في حجة الوداع بيده الشريفة ثلاثاً وستين بدنة⁽¹⁷⁾.

ومن فوائد الآية أيضاً: وجوب إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له؛ لقوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَاعْحَرْ﴾⁽¹⁸⁾، أي: اعبد ربك، وصل له وحده، مراغماً لقومك الذين يعبدون غير الله، وانحر لوجهه وباسمه وحده، مخالفاً لهم في النحر للأوثان.

وفي قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ أن الرب الخالق هو المستحق لأن يعبد وحده لا شريك له، فهو استدلال بربوبيته على استحقاقه للالوهية والعبادة. كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَمَتُّونَ﴾⁽¹⁹⁾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ رِيشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لَهُ أندادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ⁽²⁰⁾ [البقرة: 21].

ومن فوائد هذه الآيات أيضاً: أن من فاته شيء من متاع الدنيا، فلا ينبغي له أن يتأسف على فواته ما دام مشتغلاً بعبادة الله وبما يقربه إلى الله ﷻ، وأن الله تعالى بركة

(10) رواه البخاري (1078) ومسلم (2820)

(11) رواه مسلم (1218)

عبادته تلك سيعوضه خيراً مما فاته، وسيعطيه الخير الكثير في الدنيا والآخرة⁽¹²⁾.

فقد ذكر في سبب نزول هذه الآيات أن النبي ﷺ كان كلما ولد له ابن مات، فكان كفار قريش يغيرونه بذلك، ويقولون عنه: أبت، أي: أقطع، لا نسل له، ولا ذكر، فنزلت هذه السورة.

فتكون هذه الآيات نظير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفِثَنَّهُمْ فِيهِمْ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾⁽¹³⁾ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْكُرْ عَلَيْهِمْ لَا قَسْرَ عَلَيْكَ وَرِزْقًا خَيْرٌ مِنْ رِزْقِكَ وَالْمَغْنَمُ لِلنَّفَرِ

﴿٣٣﴾ [التوبة: 34].

وقوله تعالى في آخر هذه السورة: ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾⁽¹⁴⁾ أي: إن مبغضك وذامك، ومنقصك هو الأبتر⁽¹⁵⁾، أي: المقطوع من كل خير، فهو مقطوع العمل، ومقطوع الذكر. وأما نبينا محمد ﷺ فقد رفع الله تعالى ذكره، وله من كثرة الأنصار والأتباع ما لا يحصيهم إلا الله تبارك وتعالى.

قال تعالى: ﴿إِنَّهُ فَتَرَىٰ لِلَّهِ سَدْرَكَ﴾⁽¹⁶⁾ وَوَحَّيْنَا إِلَيْكَ بِذَلِكَ⁽¹⁷⁾ آيَةً أَنْتَ مَكْرُومٌ⁽¹⁸⁾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ⁽¹⁹⁾ [التيسر: 1].

قال الشيخ السعدي: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾⁽²⁰⁾ أي: أعلينا قدرك، وجعلنا لك الشاء الحسن العالي،

(12) انظر لهذه الفائدة: «المجموع» لشيخ الإسلام (532/16).

- اعتقاد أنه ما أبغض رسول الله ﷺ أحدًا
وشنأه، وشنأ شيئًا مما جاء به إلا وقطع الله
تعالى ذكره.
ومن أحبه وأتبع سنته وعظمه رفع الله تعالى
ذكره.

ولذلك قال بعض السلف: «أهل السنة يموتون
ويحيى ذكرهم، وأهل البدعة يموتون ويموت
ذكرهم».

يقول شيخ الإسلام رحمه الله موضحاً هذا المعنى:
«سورة الكوثر، ما أجّلها من سورة! وأغزر
فوائدها على اختصارها! وحقيقة معناها تعلم
من آخرها؛ فإنه سبحانه وتعالى بتر شأني رسوليه
من كل خير، فيبتر ذكره وأهله وماله،
فيخسر ذلك في الآخرة، ويبتر حياته فلا ينتفع
بها، ولا يتزود فيها صالحاً لمعاده، ويبتر قلبه
فلا يعي الخير، ولا يؤمله لمعرفة ومحبته
والإيمان برسوله، ويبتر أعماله فلا يستعمله في
صاغة، ويبتره من الأنصار فلا يجد له ناصرًا ولا
عونا، ويبتره من جميع القرب والأعمال الصالحة
فلا ينوق لها طعمًا ولا يجد لها حلاوة، وإن
بأشرها بظهره فقلبه شارد عنها، وهذا جزاء
من شنأ بعض ما جاء به الرسول ﷺ ورده لأجل
هواه أو متبوعه أو شيخه أو أميره أو كبيره؛
كمن شنأ آيات الصفات وأحاديث الصفات
وتأولها على غير مراد الله ورسوله منها، أو
حملها على ما يوافق مذهبه ومذهب طائفته، أو
تمنى أن لا تكون آيات الصفات أنزلت ولا
أحاديث الصفات قالها رسول الله ﷺ».

الذي لم يصل إليه أحد من الخلق.
فلا يذكر الله إلا ذكر معه رسوله ﷺ،
كما في الدخول في الإسلام، وفي الأذان،
والإقامة، والخطب، وغير ذلك من الأمور التي
أعلى الله بها ذكر رسوله محمد ﷺ.
وله في قلوب أمته من المحبة والإجلال
والتعظيم ما ليس لأحد غيره بعد الله تعالى.
فجزاه الله عن أمته، أفضل ما جزى نبيًا
عن أمته⁽¹³⁾ اهـ.

قلت: فهل يعقل أن يوصف بـ «الأبتر» من هذه
بعض أوصافه؟
وهل يتصور أن يُنعت بـ «الأبتر» من يُنادى
باسمه على رؤوس المآذن خمس مرات في اليوم
والليلة، إلى أن يرث الله تعالى الأرض ومن عليها؟
حتى قال الشاعر:

لا يصح الأذان في الفرض إلا
باسمه العذب في الفم المرضي
فقتل الخراصون الكذابون، وصدق الله
القائل: ﴿وَرَفَعَ اللَّهُ ذِكْرَكَ﴾.

ومن فوائد قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ شَانِئٌ كَثِيرٌ﴾
«الأبتر»⁽¹⁴⁾.
- وجوب الإيمان بمحمد ﷺ، ومحبته وأتباعه.
- اعتقاد علو مكانته عند الله تعالى، وأن
الله تعالى قد رفع ذكره إلى يوم القيامة.

(13) انظر لهذه الفائدة: المجموع لشيخ الإسلام (532/16).

(533)



ويموت ذكّرهم؛ لأنّ أهل السنّة أحيوا ما جاء به الرّسول ﷺ فكان لهم نصيب من قوله ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾⁽¹⁴⁾، وأهل البدعة شنّوا ما جاء به الرّسول ﷺ فكان لهم نصيب من قوله: ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾.

فالحذر الحذر أيها الرّجل من أن تكثر شيئا ممّا جاء به الرّسول ﷺ أو تردّه لأجل هوّاك أو انتصاراً لمذهبك أو لشيخك أو لأجل اشتغالك بالشّهوات أو بالدنيا؛ فإنّ الله لم يوجب على أحد طاعة أحد إلا طاعة رسوله والأخذ بما جاء به بحيث لو خالف العبد جميع الخلق واتّبع الرّسول ما سألّه الله عن مخالفة أحد، فإنّ من يطيع أو يطاع إنّما يطاع تبعاً للرّسول، وإلاّ لو أمر بخلاف ما أمر به الرّسول ما أصح، فاعلم ذلك واسمع وأمع واتّبع

ولا تبدع؛ تكن أبتر مردوداً عليك عملك، بل لا خير في عمل أبتر من الاتّباع ولا خير في عامله، والله أعلم⁽¹⁴⁾.

هذا ما يسترّ الله تعالى بيانه من فوائد هذه السّورة الجليلة، وصلّى اللّهُ وسلّم على نبيّنا محمّد.



(14) «المجموع» (16/ 526 . 529).

ومن أقوى علامات شناعته لها وكراهته لها: أنّه إذا سمعها حين يستدلّ بها أهل السنّة على ما دلّت عليه من الحقّ اشمأز من ذلك وحاد ونفر عن ذلك لما في قلبه من البغض لها والنّفرة عنها، فإنّي شانئ للرّسول أعظم من هذا، وكذلك أهل السّماع الذين يرقصون على سماع الغنا والقصائد والدّفوف والشّبّابات إذا سمعوا القرآن يتلى ويقرأ في مجالسهم استطالوا ذلك واستنقلوه، فإنّي شنان أعظم من هذا، وقس على هذا سائر الطوائف في هذا الباب.

وكذا من أثر كلام النّاس وعلومهم على القرآن والسنّة، فلو لا أنّه شانئ لما جاء به الرّسول ما فعل ذلك، حتّى إنّ بعضهم لينسى القرآن بعد أن حفظه، ويشغل بقول فلان وفلان، ولكن أعظم من شناه وردّه من كفر به وحده وجعله أساطير الأوّلين وسحراً يؤثّر، فهذا أعظم وأظلم انبتاراً، وكلّ من شناه له نصيب من الانبتار على قدر شناعته له، فهؤلاء لمّا شنّوه وعادوه جازاهم الله بأن جعل الخير كلّه معادياً لهم فبترهم منه..

وقوله: ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ﴾ أي ميفضك، والأبتر المقطوع النّسل الذي لا يولد له خير ولا عمل صالح، فلا يتولّد عنه خير ولا عمل صالح، قيل لأبي بكر بن عيّاش: إنّ بالمسجد قوماً يجلسون ويحلس إليهم، فقال: منّ جلّس للنّاس؛ جلّس النّاس إليه، ولكن أهل السنّة يموتون ويحيى ذكّرهم، وأهل البدعة يموتون

من أعلام النبوة تَسَلُّطُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْيَهُودِ

د/ عبد المجيد جمعة

مستاد الفقه بجامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية - قسنطينة

ثانياً. المعنى الإجمالي:

إنَّ الصَّرَاعَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ الْيَهُودِ مُسْتَمِرٌّ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، وَإِنَّ الْيَهُودَ مَهْمَا كَانَتْ لَهُمْ دَوْلَةٌ فَإِنَّمَا هِيَ جَوْلَةٌ، وَمَهْمَا كَانَتْ لَهُمْ دَائِرَةٌ فَهِيَ سَائِرَةٌ، وَعَلَى الْبَاغِي تَدَوُّرُ الدَّوَائِرِ، وَتَدَوُّلُ الدَّوَائِلِ، وَلِهَذَا بَشَّرَ النَّبِيُّ ﷺ أُمَّتَهُ أَنَّ الْعَاقِبَةَ لَهُمُ وَالنُّصْرَ حُلُفَهُمْ، حَيْثُ أَخْبَرَ أَنَّهُ سَيَقْتُلُ الْمُسْلِمُونَ مَعَ الْيَهُودِ فِي مُسْتَقْبَلِ الزَّمَنِ، فَيَتَسَلَّطُ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِمْ، وَيُظْهِرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْآيَاتَ الْبَيِّنَاتِ، وَيَسْخَرُ لِلْمُسْلِمِينَ الْجَمَادَاتِ، وَيُنْطَلِقُ الْحَجَرُ وَالشَّجَرُ إِذَا اخْتَصَمَ يَهُودِيٌّ وَرَأَاهُ لِيَدُلَّ عَلَيْهِ، فَيَقُولُ لِلْمُسْلِمِ: يَا مُسْلِمُ يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فِيقْلَهُ، فَجَمَعَ بَيْنَ وَصْفَيْنِ: الْإِسْلَامَ وَالْعِبُودِيَّةَ لِلَّهِ تَعَالَى، لِيَبَيِّنَ أَنَّ الَّذِي يَسْتَحِقُّ هَذَا الْفَضْلَ مَنْ جَمَعَ هَذَيْنِ الْوَصْفَيْنِ.

ثُمَّ اسْتَشْنَى النَّبِيُّ ﷺ ذَلِكَ الشَّجَرَ الْيَهُودِيَّ الْخَبِيثَ الَّذِي يَشْبَهُهُمْ فِي خُبْثِهِمْ وَشَرِّهِمْ، وَهُوَ شَجَرُ الْغَرْقَدِ، فَلَا يَدُلُّ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهُ مِنْهُمْ.

ثالثاً. أحكام الحديث:

دلَّ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى حُكْمٍ وَأَحْكَامٍ كَثِيرَةٍ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

«لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ فَيَقْتُلَهُمُ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى يَخْتَبِيَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ، فَيَقُولُ الْحَجَرُ أَوْ الشَّجَرُ: يَا مُسْلِمُ يَا عَبْدَ اللَّهِ! هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ إِلَّا الْغَرْقَدَ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ».



أولاً. تخريج الحديث:

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ وَالسِّيرِ، بَابُ قِتَالِ الْيَهُودِ (2768) وَمُسْلِمٌ. وَالْفُضْلُ لَهُ. فِي الْفِتَنِ وَأَشْرَاطِ السَّاعَةِ، بَابُ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ (2922)، وَفِي رَوَايَةِ لَابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، بِلَفْظٍ: «تَقَاتَلَكُمْ الْيَهُودُ فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَقُولُ الْحَجَرُ: يَا مُسْلِمُ هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فِاقْتُلْهُ»، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْمَنَاقِبِ، بَابُ عَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ فِي الْإِسْلَامِ (3398)، وَمُسْلِمٌ فِي الْفِتَنِ وَأَشْرَاطِ السَّاعَةِ، بَابُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ (2921).



نجمها فيما يلي:

أولاً: فيه إثبات قيام الساعة - وهو أحد الأركان التي لا يستقر إيمان العبد إلا بها - وأن لها علامات وأشراطاً، تكون هذه العلامات إيذاناً بقربها، كما قال تعالى: ﴿قَدْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرُكُهَا﴾ [الأنعام: 118].

ثانياً: قوله: «اليهود»، قيل: سميت اليهود اشتقاقاً من هادوا: أي تابوا، واليُود: التوبة، هاد يهود هوداً وهيادة، وتهود: تاب ورجع إلى الحق، فهو هائد: أي تائب، قال الشاعر:

إني امرؤ من حبه هائد

أي تائب، وسموا بذلك؛ لأنهم تابوا عن عبادة العجل، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا هَذَا إِلَهُ﴾ [الأنعام: 156]، أي تبنا إليك.

واليهود جمع يهودي، فأدخلوا الألف واللام فيها على إرادة النسب، كما يقال في المجوس: مجوسي، وفي الفجم والعرب: عجمي وعربي؛ وأرادوا باليهود اليهوديين، ولكنهم حذفوا ياء الإضافة، كما قالوا: زنجي وزنج.

وقيل: نسبتهم إلى «يهودا» أكبر أولاد يعقوب عليه السلام، فقلب العرب الدال دالاً؛ لأن الأعجمية إذا عربت غيرت عن لفظها.

وبناءً على هذا، لا يصح تسمية اليهود بـ«إسرائيل» أو «إسرائيليين»، أو تسمية دولتهم: «دولة إسرائيل»، كما هو شائع على السنة السياسيين والباحثين والصحفيين، بل كثير من المسلمين؛ لأن «إسرائيل»

هو لقب يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم عليه السلام، قال تعالى: ﴿كُلُّ الظَّالِمِينَ كَانَ جَلًا لِيَّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾ [الأنعام: 193]. وقد سماهم الله تعالى في التران الكريم: «بنو إسرائيل»؛ وبنو إسرائيل هم ذريته، ونسبة لهذا، سمي اليهود دولتهم بدولة إسرائيل - «علماً بأنهم لا يفتنون بسلة إلى العبرانيين الإسرائيليين القدماء، بل هم أخلاط من شعوب الأرض المتهودين، تسوقهم دوافع استعمارية وعنصرية»⁽¹⁾.

وقد ترتب على هذا من المفسد، أن صار كثير من المسلمين إذا لعنوا اليهود وذمهم وشتمهم قالوا: «لعن الله إسرائيل» ونحو ذلك، وجعلوا أنهم يلغنون نبي الله من حيث لا يعلمون، وهذا من كيد اليهود وتحريفهم الكلم عن مواضعه، كما هي عادتهم، ولهذا يعجبهم أن يتسموا بهذا الاسم؛ لأنهم يدعون أن إبراهيم عليه السلام كان على ملتهم ودينهم، فأرادوا أن ينتسبوا إليه وإلى نسله يعقوب عليه السلام، فأكذبهم الله، وأدحض حجته، ونزه إبراهيم عليه السلام من دعاويهم الكاذبة، وبين أنه كان على الحنيفية الإسلامية، ولم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا مشركاً، فقال: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: 135]؛ وكذلك يزعمون أنهم شعب الله المختار، ولهذا سماهم

(1) انظر: «اللويز في الأديان والمذاهب المعاصرة» العقل والفناري (ص 18 - 19)، الرياض، دار المصنعي/ ط 1، 1413 هـ.

1992م

فقال: «اعنذ سينا نين يدي الساعة: موتي ثم فتح بيت المقدس»، وذكر بقية الحديث ففيه علم من أعلام النبوة، حيث وقع ما أخبر به النبي ﷺ، فقد احتل اليهود بيت المقدس، واكثروا من غرس شجرة الغرقد في الأراضي الفلسطينية المفتوحة، لعلمهم بما أخبر به النبي ﷺ؛ وسيقاتلهم المسلمون ويغلبونهم، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق ﷺ.

رابعاً: وفيه من أعلام النبوة أيضاً، حيث أخبر النبي ﷺ عن أمر غيبي سيقع، وقد وقع الاقتتال مرّات وكُرّات، وكان القتال سجّالاً، وسيقع القتال الحاسم الذي تحسم فيه المعركة وينتصر المسلمون على اليهود الظالمين، كما وعدنا به سيّد المرسلين ﷺ، وإنّ عدّاً لناظره لقريب.

خامساً: وفيه دلالة على أنّ الصراع مع اليهود ليس قصير الأجل، قريب الأمل، بل يمتدّ إلى قيام الساعة، مهما تخلّله التطبيع المفضي إلى التمييع.

سادساً: وفيه بيان أنّ اليهود أشدّ عداوة للمسلمين من غيرهم، لأنّ النبي ﷺ أخبر أنّه سيقاقل المسلمون اليهود، ولم يذكر عدوفاً أخرى، ولا شك أنّ عداوتهم قديمة منذ بعثة النبي ﷺ، فتد ككسروا بالرسول ﷺ، وهموا بقتله غير مرّة، وسعّوه وسحروه، ونقضوا عهده، وألبوا عليه أعداءه، وتحالفوا مع كفار قريش ضده.

وقد استمرّت عداوتهم للإسلام والمسلمين إلى العصر الحديث، حيث احتلّوا أرض فلسطين، وعاثوا فيها هبّاداً، فشرّدوا أهلها، وقتلوا أطفالها،

اللّه تعالى بني إسرائيل، بخلاف اسم «اليهود»، فإنّهم يشتمّون من تسميتهم بذلك؛ لأنّ كلمة «يهودي» تعتبر شتيمة، ولهذا ذكرت كلمة اليهود في القرآن الكريم في موطن الدّم حين ضلّوا عن الحقّ وانحرفوا عن السّراط المستقيم، كتّوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [آل عمران: 130]، وقوله سبحانه: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ أَقْوَمَ مَقُولُهُ ظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ وَلُؤْمَائِهِمُ فَأَلَّوْا بِلَ يَدِهِ مَبْسُوكَتَانِ﴾ [آل عمران: 164]، وهذا يدلّ على أنّهم لقبوا بهذا اللّقب بعد فساد حالهم؛ وللشيخ عبد الله بن زيد آل محمود رسالة باسم: «الإصلاح والتّحليل فيما طرأ على اسم اليهود والنّصارى من التّبديل»، فيها تحقيق بالغ بأنّ «يهود» انفسلوا بكسرهم عن بني إسرائيل زمن بني إسرائيل، كانفسال إبراهيم الخليل عليه السلام عن أبيه آزر⁽²⁾.

ثالثاً: فيه إشارة إلى أنّ اليهود سيحتلون بيت المقدس، ويجتمعون كلّهم فيه، وأنّهم يغرسون شجرة الغرقد، ليحتموا بها ويختفوا من ورائها؛ فيقاتلهم المسلمون فيتسلّطون عليهم، ويدلّ عليه قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْاْزُحْزَحَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأ مَا حَلَّوْا تَبَرُّاً﴾ [آل عمران: 7]، ويشهد له أيضاً ما رواه البخاري (3005) عن عوف بن مالك قال: أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك وهو في قبة من آدم

(2) انظر «لسان العرب»: مادة «هود»، «تاج العروس» (353/9)، «تفسير ابن كثير» (285/1)، «تفسير القرطبي» (432/1)، «معجم المساهي المصنّبة» للشيخ بكر أبو زيد، «حكم تسمية اليهود بإسرائيل» للشيخ ربيع بن هادي المدخلي



ودمروا ديارها، وخرّبوا مساجدها، وجرفوا أراضيتها، وقلعوا أشجارها، وانتهكوا حرمتها، وما حدث في «غزة» اليوم خير شاهد على ما تكنه هذه العصابة المارقة من البغض الشديد، والعداء المديد لأهل التوحيد، فهذا المدعو: «مناحيم بيجن» يقول في كلمته: «أنتم أيها الإسرائيليون! لا يجب أن تشعروا بالشفقة حتى تقضوا على عدوكم، ولا عطف ولا رثاء حتى تنتهوا من إبادة ما يسمى بالحضارة الإسلامية، التي سنبنى على أنقاضها حضارتنا»⁽³⁾.

وقد كشف الله تعالى هذه الحقيقة فقال:

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [التوبة: 182]

سابعاً: قوله: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتَلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ»، المراد بقتال اليهود وقوع ذلك عند خروج الدجال، ونزول عيسى عليه السلام، ويشهد لذلك ما رواه ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «يُنْزَلُ الدَّجَالُ فِي هَذِهِ السَّبْعَةِ»⁽⁴⁾ بِمَرْقَاةٍ فَيَكُونُ أَكْثَرُ مَنْ يَخْرُجُ إِلَيْهِ النِّسَاءُ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيَرْجِعُ إِلَى حَمِيمِهِ وَإِلَى أُمِّهِ وَابْنَتِهِ وَأَخْتِهِ وَعَمِّهِ فَيُوثِقُهَا رِبَاطًا مَخَافَةً أَنْ تَخْرُجَ إِلَيْهِ ثُمَّ يَسْلُطُ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِ فَيَقْتُلُونَهُ وَيَقْتُلُونَ شِيعَتَهُ حَتَّى إِنَّ الْيَهُودِيَّ لَيَخْتَبِئُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ أَوْ الْحَجَرِ فَيَقُولُ الْحَجَرُ أَوْ الشَّجَرَةُ لِلْمُسْلِمِ: هَذَا يَهُودِيٌّ تَحْتِي

(3) «صراعنا مع اليهود» (59)

(4) السبعة - بالفتح - الأرض المالحة، وجمعها: سباح، انظر:

«مشارك الأنوار» (399/2)

فَأَقْتُلْهُ، رواه أحمد (255/9)، وفيه محمد بن إسحاق، وهو مدلس، وقد عنعنه، وبقيّة رجاله ثقات؛ وقد وقع صريحاً في حديث أبي أمامة عليه السلام في قصة خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام، وفيه: «قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: افْتَحُوا الْبَابَ فَيُفْتَحُ وَوَرَاءَهُ الدَّجَالُ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ يَهُودِيٍّ كُلُّهُمْ ذُو سَيْفٍ مُحَلَّى وَسَاجٍ»⁽⁵⁾، فَإِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ الدَّجَالُ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ وَيَنْطَلِقُ هَارِبًا، وَيَقُولُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ لِي فِيكَ ضَرْبَةً لَنْ تُسَبِّقَنِي بِهَا فَيَنْدِرِكُكَ عِنْدَ بَابِ اللَّذَّةِ الشَّرْقِيّ؛ فَيَقْتُلُهُ فَيَهْزِمُ اللَّهُ الْيَهُودَ فَلَا يَبْقَى شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ يَتَوَارَى بِهِ يَهُودِيٌّ إِلَّا أُلْطِقَ اللَّهُ ذَلِكَ الشَّيْءَ لَا حَجَرَ وَلَا شَجَرَ وَلَا حَائِطَ وَلَا دَابَّةً إِلَّا الْفَرَقْدَةُ فَابْتُلَاهَا مِنْ شَجَرِهِمْ لَا تَنْطَلِقُ إِلَّا قَال: يَا عَبْدَ اللَّهِ الْمُسْلِمُ هَذَا يَهُودِيٌّ، فَعَمَلُ أَقْتُلُهُ.

أخرجه ابن ماجه (4077)، وصحّحه الشيخ الألباني رحمه الله في «صحيح الجامع» (7875)، وقال الحافظ في «الفتح» (610/6): «وأصله عند أبي داود ونحوه في حديث سمرة عليه السلام عند أحمد بإسناد حسن؛ وأخرجه ابن منده في كتاب الإيمان من حديث حذيفة عليه السلام بإسناد صحيح».

ولا يفهم من هذا أن المسلمين يبقون مكتوفين الأيدي ينتظرون نزول المسيح عليه السلام ليقتل اليهود، ويظهر بيت المقدس من دنسهم، بل هو إخبار عما سيقع في آخر الزمان، بل الواجب عليهم أن يعدّوا العدة لاسترجاع البيت المقدس في أي وقت.

(5) الساج: هو الطليسان الأخضر، انظر: «النهاية» (432/2)

ثامناً: فيه إشارة إلى أن الصراع بين المسلمين واليهود، وتحرير البيت المقدس من الاحتلال لا يكون إلا بالجهاد في سبيل الله تعالى، لا بعقد المؤتمرات، وإجراء المفاوضات، وكثرة القرارات، ورفع الشعارات وإقامة المظاهرات، أو اللجوء إلى مجلس الأمن (لليهود) أو الرجوع إلى هيئة الأمم المتحدة (على المسلمين) وقد جربت هذه الوسائل: بدءاً باتفاقية «كامب ديفد» (المعاهدة المصرية اليهودية)، ومروراً باتفاقية «أوسلو»، واتفاقية وادي عربة (المعاهدة الأردنية اليهودية)، وكلها باءت بالفشل، بل تحدى هؤلاء اليهود قرارات مجلس الأمن القاضي بانسحاب إسرائيل (الدولة اليهودية) من الأراضي الفلسطينية، بل ما زادهم ذلك إلا تصلباً بمواقفهم، ونقضاً لعهودهم، واستخفافاً بمفاوضيهم، وقد نقضوا الوعود والعهود مع الله ومع رسوله ﷺ، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ [البقرة: 125]، وقال سبحانه: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ نَسْفُهُمْ وَأُغْرِمْنَا عَنْقَهُمُ الْغُرُوبَ﴾ [الأنبياء: 101]، ﴿وَقَوْلِهِمْ قَوْلًا مِثْلًا بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَىٰ كُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [البقرة: 175]، فكيف لا ينقضون عهدهم مع الناس؟ إن هؤلاء اليهود، لا يحاورون إلا بإراقة الدماء، ولا يفاوضون إلا على رؤوس الجماجم والأشلاء. وإن الحرب والإبادة الجماعية في الفكر اليهودي لمن المسلمات والبنديات؛ لأنهم هم الشعب المختار. بزعمهم. ولأن الأرض ملك لهم، فوجب طرد الشعوب منها عن طريق الحرب والإبادة.

وإذا كانت هذه لغتهم، فوجب مخاطبتهم باللغة التي يفهمون، وإن اليهود قد اغتصبوا الأرض، فوجب معاملتهم معاملة المغتصب، وإن البيت المقدس أخذ بالقوة، ومن الحكمة السائرة على السنة الساسة: «ما أخذ بالقوة لا يسترد إلا بالقوة». صحيح أن النولة اليهودية متفوقة من حيث التسليح، وتعتبر رابع دولة أقوى في العالم من حيث الترسانة العسكرية، وهي مدعومة من أمريكا مباشرة، ومن الدول الأوروبية مباشرة أو غير مباشرة، لكن أمرنا الله تعالى بأن نعد لهم العدة قتال: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [البقرة: 160]، ثم سلاح آخر استأثر به المسلمون، لا يملكه اليهود ومن شايعهم، ولا ينتهونه، وهو سلاح الإيمان، والاستعانة بالله، وسبق التوجه إليه، والدعاء في جوف الليل، ولا شك أنه أمضى وأنكى.

إن يكن لليهود آلات قتال

فلنا في هجعة الليل قنوت

وقد روى سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا يَنْصُرُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعِيفَتِهَا بِدَعْوَتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِحْلَاصِهِمْ» رواه النسائي (3178) بإسناد صحيح، وهو في البخاري (2739) دون زيادة: «بدعوتهم...».

ولقد انتصر المسلمون على المشركين في غزوة بدر بقوة الإيمان، رغم أنهم كانوا قلة وأذلة، وانهزموا في غزوة أحد. رغم أن النصر كان حليفهم في بداية المعركة. بسبب مخالفة



أمر النبي ﷺ، «وَعَمَلَكُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ» مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» [البقرة: 152]، والتاريخ الإسلامي حافل بالفتوحات الإسلامية والانتصارات الربانية بسبب قوة الإيمان، رغم قلة العدد، وضعف المدد، وهو شاهد على الهزائم والانتكاسات التي لحقت بالمسلمين بسبب ضعف الإيمان واتباع الشهوات، كما وقع في الأندلس.

تاسعاً: فيه دلالة على أن الله تعالى يؤيد المؤمنين في قتال اليهود، بإظهار آياته ومعجزاته، وذلك بتسخير كل الجمادات. كما في رواية أبي أمامة رضي الله عنه. لتعين المسلم على قتل اليهودي إلا شجرة الفرقد.

عاشراً: وفيه ظهور الآيات قرب قيام الساعة؛ من كلام الجماد من شجر وحجر، وفناهم أن ذلك ينطق حقيقة، وليس ذلك على الله بعزيز، والأمثلة على ذلك كثيرة.

حادي عشر: فيه إشارة إلى أن الصراع مع اليهود قائم على أساس الإسلام لقوله ﷺ: «يَا مُسْلِمُ»، ولم يقل: يا فلسطيني، يا مصري، يا عربي... إلخ وعلى هذا؛ ينبغي أن نعتبر قضية فلسطين قضية إسلامية، بعيدة عن الثعرات القومية وشعارات العروبة؛ لأن فلسطين أرض مقدسة ومباركة بنص القرآن، وهي عريقة بإسلامها، فيها مسجد الأقصى الذي أسري إليه نبيُّنا ﷺ، ومنه عرج به إلى السدرة المنتهى، كما قال تعالى «سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِمَبْدِيهِ، لَيْلًا

مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ» [البقرة: 11]، وكان أولى القبلتين، ومنع من شد الرحال إلا إليه والمسجد الحرام والمسجد النبوي؛ وقد اهتم الإسلام بالبيت المقدس اهتماماً بليغاً منذ أن سطع فجره، حيث بعث النبي ﷺ جيشاً بقيادة زيد بن حارثة رضي الله عنه لتخليصه من الروم سنة ثمان من الهجرة، ثم تولى الأمر بعده أبو بكر الصديق رضي الله عنه، فبعث جيشاً قوامه (24 ألفاً) بقيادة أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه، ثم كتب الله تعالى فتحه وتطهيره من أنجاس الروم على يد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، الفاروق الذي فرق الله به بين الحق والباطل والإيمان والكفر سنة (15 هجرية - 636 ميلادية)، وظلت فلسطين إسلامية منذ ذلك الوقت حتى سنة (1366 هـ - 1948 م) باستثناء فترة ما بين (1099 م - 1187 م)، التي استطاع فيها الصليبيون الاستيلاء عليها، ثم أعادها إلى حضن الإسلام القائد القوام صلاح الدين الأيوبي رحمه الله في يوم الجمعة 27 رجب 583 هـ - 1187 م.

ومما يؤكد على أن قضية فلسطين قضية إسلامية بحتة أن من عقيدة اليهود: هدم المسجد الأقصى وبناء هيكل سليمان عليه السلام المزعوم على أنقاضه، وهي عقيدة لا تخص اليهود، بل تتعدى إلى النصرانية البروتستانتية (النصرانية الصهيونية)، ولهذا نرى هذا الدعم غير المحدود ودون قيود من أمريكا وأوروبا لدولة اليهود؛ لأن هذه العقيدة لها أتباع كثير في تلك البلدان، وقد حاول اليهود مراراً وكراًت هدم المسجد

الأقصى، ويقومون حالياً بحفريات كبيرة تحت أنظار العالم، والله المستعان.

ولهذا يحرس اليهود على إبعاد الإسلام من ساحة المعركة لاعتقادهم الجازم أن العرب دون الإسلام لا يساوون شيئاً، فقد نشرت صحيفة «يديعوت أحرنوت» اليهودية في (11/3/1987م) مقالاً جاء فيه: «إن على وسائل إعلامنا أن لا تتسى حقيقة مهمة هي جزء من استراتيجية إسرائيل في حربها مع العرب، هذه الحقيقة هي: أننا نجحنا بجهودنا وجهود أسدقاتنا في إبعاد الإسلام عن معركتنا مع العرب طوال ثلاثين عاماً، ويجب أن يبتنى الإسلام بعيداً عن تلك المعركة إلى الأبد، ولهذا يجب أن لا نغفل لحظة واحدة عن تنفيذ خطتنا تلك في استمرار منع استيقاظ الروح الدينية بأي شكل، وبأي أسلوب، ولو اقتضى الأمر الاستعانة بأسدقاتنا لاستعمال العنف لإخماد أي بادرة ليقظة الروح الإسلامية في المنطقة المحيطة بنا».

إذاً، فالصراع مع اليهود ليس صراعاً سياسياً، بل هو صراع ديني عقدي، فهم يحاربون الإسلام، ولا يعرفون معنى للسلام، فوجب حلّه دينياً، ومواجهته عقدياً.

إن هؤلاء العصاة المارقة يقاتلوننا بدينهم الباطل، فلنقاتلهم بديننا الحق؛ لأن الحق يدحض الباطل، كما قال تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ [الأنعام: 118].

ثاني عشر: فيه إشارة إلى أن من أسباب النصر الرجوع إلى الإسلام الصحيح والتمسك

بمبادئه وتعاليمه قلباً وقالباً؛ وتحقيق التوحيد وإخلاص العبودية لله وحده، لقوله ﷺ: «يَا مُسْلِمُ! يَا عَبْدَ اللَّهِ!»، فمن أنصف بهذين الوصفين فهو المؤهل لحمل الأمانة ولواء النصر، ويشهد له ما رواه عبد الله بن عمر ﷺ مرفوعاً: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ وَأَخْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزَعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ» رواه أبو داود (3462) بإسناد صحيح، والإسلام الصحيح هو ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه ومن سار على دربهم من التابعين وتابعيهم، ويدل عليه قوله ﷺ: «ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَاجِ النُّبُوَّةِ ثُمَّ سَكَتَ» رواه أحمد (355/30) عن النعمان بن بشير ﷺ، بإسناد صحيح، وأخبر أن الطائفة المنصورة إلى يوم القيامة هي ما كان عليه ﷺ وأصحابه. وإن الله تعالى لا ينصر أمة عمّت فيها الشرκιّات، وهشت فيها الخرافات والمحدثات.

ثالث عشر: فيه إشارة إلى أن اليهود، من خصالهم الجبن والخوف من الموت؛ وذلك لشدة حرصهم على الحياة، كما قال تعالى: ﴿وَلَنَجْذِثَهُمْ أَشْرَكَ التَّائِبِينَ عَلَى حَيَاتِهِمْ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ النَّبَسُ سَنَةً وَمِثْلُهَا أُخْرَىٰ يَتَرَفَّعُ فِيهَا يَغْتَبِرَ أَفْئِدَتُهُ مِنَ الْعَذَابِ أَنَّ يُسْمَرَهُ وَآلَهُ يَعْصِمُهُ يَمَيِّزُهُمْ لِمَ يَمْشُونَ ﴿١١﴾﴾ [الأنعام: 118]، لقوله ﷺ: «هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي»، وقد بين الله تعالى هذه الحقيقة، وكشف عن شخصيتهم الضعيفة، ونسيتهم الهزيلة، وأنهم من جنهم وهلعهم لا يقفون على مبارزة أهل الإيمان إلا وهم مستترون خلف الحيطان، مخفون



وراء الجدران كالجردان، بل يخافون من المسلمين أكثر من خوفهم من الله، كما قال تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (١٣) لا يفتنونكم جميعاً إلا في فريضة أو من دونه جُذِبَ بِأَسْهُمٍ يَسْتَهْمُونَ بِهَا جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَقِيَّةٌ ذَلِكَ وَأَنْتُمْ قَوْمٌ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ [البقرة: ١٣، ١٤]، ولقد انكشفت هذه الحقيقة في هذا الزمان، بشكل واضح للعيان، كما في عدوانهم الأخير على مدينة «غزة»، فما كانوا يقاتلون إلا من وراء الطائرات والبوارج والنباتات، وإذا نزلوا بساحة الوغى، تحصنوا بالقرى، وإذا اشتدت الملحمة، سَمِعَ لهم صياح كالذئب إذا عوى.

رابع عشر: فيه دليل على بقاء الإسلام وانتصاره وانتشاره إلى قيام الساعة، وإلى نزول عيسى عليه السلام الذي يحكم بشريعة الإسلام، ويقاتل الدجال، ويستأصل اليهود الذين هم اتباع الدجال، لقوله ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ»، وقد وردت أحاديث تؤكد وتؤيد هذا المعنى، منها ما رواه ثوبان رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنْ أُمُتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زَوَى لِي مِنْهَا وَأَعْطَيْتُ الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ» رواه مسلم (7440)، وما رواه تميم الداري رحمه الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَيَبْلُغَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَلَا يَتْرُكُ اللَّهُ بَيْتَ مَنْزِلٍ وَلَا وَبَرَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ بَعْرَ عَزِيزٍ أَوْ بَذَلَ ذَلِيلٍ عِزًّا يُعِزُّ اللَّهُ بِهِ الْإِسْلَامَ وَذُلًّا يُزِلُّ اللَّهُ بِهِ الْكُفْرَ» رواه أحمد (154/28)،

وصححه الشيخ الألباني رحمه الله على شرط مسلم في «تحذير الساجد» (ص 112).

خامس عشر: وفيه أن اليهود والكيان الصهيوني، ستقضي دولتهم، وتنتهي دولتهم، وتتسكس أعلامهم وتتطمس معالمهم، على أيدي المسلمين، مهما طال الليل والنهار، وتعاقبت الأمصار والأعصار، وإنما الأمور بالخواتيم.

سادس عشر: فيه دلالة على أن اليهود قوم قد انطوا على الخبث كشجرتهم العرقد، وهي شجرة شوكية، ذات أشواك صلبة، لها تأثير سام، ولها ثمار لا فائدة فيها، وتنمو في الأراضي الجافة المالحة التي لا تصلح للزراعة، بل فيها ضرر على الإنسان والماشية، قال الإمام النووي رحمه الله في «شرح مسلم» (45/18): «العرقد نوع من شجر الشوك معروف ببلاد بيت المقدس».

ولا شك أن للبيئة تأثيراً عجبياً في طبائع الناس وأخلاقهم، ويظهر هذا جلياً في اليهود، فقد حرموا كل صفات البر، وجمعوا كل خصال الشر: من المكر والغدر، والحسد والبغض، والخيانة ونقض الوعد، والقسوة والغلظة، وقتل الأنبياء، والفحشاء والمنكر، وأكل الربا والسحت، والخزي وغير ذلك، ويكفيك أنهم اتباع الدجال الذي إذا خرج افسد في الأرض، وأهلك الحرث والنسل؛ ولهذا لما يقتله المسيح عليه السلام، ويستأصل شأفة اليهود، يعم الخير أرجاء الأرض، فيفيض المال ويحسن الحال، وتكثر الزروع والضروع، وتدفن الأحقاد والأحساد، وتزول الشحناء والبغضاء، ويتحقق الأمان حتى مع الحيوان، وينزل من السماء ماء

ليظهر الأرض من أرجاسهم وأنجاسهم، فعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْثَمَ حَكَمًا عَدَلًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، وَيَقْبِضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هَرِيرَةَ رضي الله عنه: «وَاقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ: ﴿وَلَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمَنَّ بِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ وَتَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْكُمْ مَكِيدًا﴾» (الحدائق النورية).

وعن الثَّوَالِيسِ بنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه في حديث الدَّجَالِ المَطْلُوعِ، وفيه: «ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ شِبْرٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهْمُهُمْ وَتَنَتُّهُمْ، فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ، فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُحْتِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا لَا يَكُنُ مِنْهُ بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرُكَهَا كَالزَّلْفَةِ، ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ: أَنْبِئِي ثَمَرَتَكَ وَرُدِّي بَرَكَاتِكَ، فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ مِنَ الرُّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِهَا وَيُبَارَكُ فِي الرُّسُلِ حَتَّى أَنَّ اللَّقْحَةَ مِنَ الْإِبِلِ لَتَكْفِي الْفِئَامَ مِنَ النَّاسِ، وَاللَّقْحَةَ مِنَ الْبَقَرِ لَتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ، وَاللَّقْحَةَ مِنَ الْغَنَمِ لَتَكْفِي الْفَخْدَ مِنَ النَّاسِ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ أَبْطَالِهِمْ فَتَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ، وَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ يَتَهَارَجُونَ فِيهَا تَهَارَجَ الْحُمُرِ فَعَلَيْهِمْ تَقْوَمُ السَّاعَةُ»، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (2137).

وفي حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه أيضاً: «فَيَكُونُ عِيسَى بْنُ مَرْثَمَ فِي أُمَّتِي حَكَمًا عَدَلًا، وَإِمَامًا مُقْسِطًا، يَدُقُّ الصَّلِيبَ، وَيَذْبَحُ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، وَيَتْرُكُ الصَّدَقَةَ، فَلَا يَسْعَى عَلَى شَأٍ وَلَا بَعِيرٍ، وَتَرْفَعُ الشُّحُفَاءُ وَالتَّبَاغُضُ، وَتَنْزَعُ حُمَةُ كُلِّ ذَاتِ حُمَةٍ، حَتَّى يَدْخُلَ الْوَلِيدُ يَدَهُ فِي فِي الْحَيَّةِ فَلَا تَضُرُّهُ، وَتَقْرُ الْوَلِيدَةُ الْأَسَدَ، فَلَا يَضُرُّهَا، وَيَكُونُ الدُّبُّ فِي الْغَنَمِ كَأَنَّهُ كَلْبُهَا، وَتَمْلَأُ الْأَرْضُ مِنَ السَّلَامِ كَمَا يَمْلَأُ الْإِنَاءُ مِنَ الْمَاءِ، وَتَكُونُ الْكَلِمَةُ وَاحِدَةً، فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ، وَتَضَعُ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، وَتُسَلِّبُ قُرَيْشٌ مُلْكَهَا، وَتَكُونُ الْأَرْضُ كَمَا تَوَارَ الْفَضَّةُ، تُثَبِّتُ نَبَاتُهَا بَعْدَ آدَمَ، حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّفَرُ عَلَى الْقَطْفِ مِنَ الْعِنَبِ فَيَشْبِعُهُمْ، وَيَجْتَمِعَ النَّفَرُ عَلَى الرُّمَانَةِ فَتَشْبِعُهُمْ، وَتَكُونُ الثُّورُ بِكَذَا وَكَذَا مِنَ الْمَالِ، وَتَكُونُ الْفَرَسُ بِالْذُرِّيَّاتِ» رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (4077)، وفيه ضعف، لكن هذه الفقرات لها شواهد، كما نبه عليه الشيخ الألباني رحمته الله في «قصة المسيح الدجال» (49).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «طُوبَى لِعَيْنِي بَعْدَ الْمَسِيحِ؛ يُؤْذَنُ لِلسَّمَاءِ فِي الْقَطْرِ وَيُؤْذَنُ لِلْأَرْضِ فِي الثَّبَاتِ حَتَّى لَوْ بَذُرْتَ حَبَّكَ عَلَى الصُّفَا لَنَبَتَ وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْأَسَدِ فَلَا يَضُرُّهُ وَيَطَأُ عَلَى الْحَيَّةِ فَلَا تَضُرُّهُ وَلَا تَشَاحُ وَلَا تَحَاسَدُ وَلَا تَبَاغُضُ»، وصححه الشيخ الألباني رحمته الله في «صحيح الجامع» (7366).

فَضْلُ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَمَنْزِلَتُهَا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ

حسن بوقليل

ليسانس في الشريعة الإسلامية

من أصحابِ مُحَمَّدٍ ﷺ أو كَانَ فِي قَلْبِهِ عَلَيْهِمْ غُلٌّ، فَلَيْسَ لَهُ حَقٌّ فِي فِيءِ الْمُسْلِمِينَ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ الآية⁽²⁾.

وعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ مَنَازِلَ: فَمَضَتْ مِنْهُمْ اثْنَانِ، وَبَقِيَتْ وَاحِدَةٌ، فَأَحْسَنُ مَا أَنْتُمْ كَائِنُونَ عَلَيْهِ أَنْ تَكُونُوا بِهَذِهِ الْمَنْزِلَةِ الَّتِي بَقِيَتْ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَقْرَبُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ الآية [البقرة: 18]، ثُمَّ قَالَ: هَؤُلَاءِ الْمُهَاجِرُونَ، وَهَذِهِ مَنْزِلَةٌ وَقَدْ مَضَتْ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّيَارَ وَالْأَيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الآية [البقرة: 19]، ثُمَّ قَالَ: هَؤُلَاءِ الْأَنْصَارُ، وَهَذِهِ مَنْزِلَةٌ وَقَدْ مَضَتْ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اقْضِ لَنَا لِحَاجَتِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ الآية [البقرة: 110]، قَالَ: فَقَدْ مَضَتْ هَاتَانِ الْمَنْزِلَتَانِ، وَبَقِيَتْ هَذِهِ الْمَنْزِلَةُ، فَأَحْسَنُ مَا أَنْتُمْ كَائِنُونَ عَلَيْهِ أَنْ تَكُونُوا

مِنْ مُعْتَقِدِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُحِبَّهُمْ، وَلَا نُبْغِضَ أَحَدًا مِنْهُمْ، وَأَنْ نُمْسِكَ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اقْضِ لَنَا لِحَاجَتِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: 110].

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَتْ لِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: يَا ابْنَ أَخْتِي! أَمَرُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَسَبُّوهُمْ⁽¹⁾.

وَقَالَ الْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ الْمَالِكِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (ت: 671هـ): «هَذِهِ الْآيَةُ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ مَحَبَّةِ الصَّحَابَةِ؛ لِأَنَّهُ جَعَلَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ حِطًّا فِي الصِّيءِ مَا أَقَامُوا عَلَى مَحَبَّتِهِمْ وَمَوَالَتِهِمْ وَالِاسْتِغْفَارِ لَهُمْ، وَأَنْ مَنْ سَبَّهُمْ، أَوْ وَاحِدًا مِنْهُمْ، أَوْ اعْتَقَدَ فِيهِ شَرًّا أَنَّهُ لَا حَقَّ لَهُ فِي الصِّيءِ، رَوَى ذَلِكَ عَنْ مَالِكٍ وَغَيْرِهِ، قَالَ مَالِكٌ: مَنْ كَانَ يُبْغِضُ أَحَدًا

(2) «الجامع لأحكام القرآن» (373/20)

(1) رواه مسلم (3022)

بهذه المنزلة التي بقيت⁽³⁾.

وقال الإمام أبو جعفر الطحاوي رحمه الله (ت: 321 هـ) . وهو يتكلم عن الصحابة رضي الله عنهم: «وَحَبِثُهُمْ دِينَ وَإِيمَانًا وَإِحْسَانًا، وَتَقَضَّيَهُمْ كُفْرًا وَتَقَاقُ وَطْفَيَانًا»⁽⁴⁾، فحبُّهم إيمان؛ لأنه امتثال لأمر الله عز وجل، وأمر رسوله ﷺ.

وقال الإمام عبد الله بن أبي زيد القيرواني المالكي رحمه الله (ت: 386 هـ): «وَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا بِأَحْسَنِ الذِّكْرِ، وَالْإِمْسَاكِ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، وَأَنْتَهُمْ أَحَقُّ النَّاسِ أَنْ يُلْتَمَسَ لَهُمُ الْمَخَارِجُ، وَيُظَنُّ بِهِمْ أَحْسَنُ الْمَذَاهِبِ»⁽⁵⁾.

فإذا تقرر هذا عقيدة؛ فالواجب على كل من أراد النجاة في الدارين أن يسلك سبيل سلفه الصالح في الاعتقاد، والعمل، وليجتهد في نشر هذه العقيدة الطيبة - في صحابة رسول الله ﷺ - في أهله ومجتمعهم، كما اجتهد الروافض في سب⁽⁶⁾ الصحابة رضي الله عنهم والحد منهم، بل أكثر!!

وكل عاقل يعلم أن عائشة رضي الله عنها⁽⁷⁾، وجميع

(3) الحاكم (3857) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه

(4) «العقيدة الطحاوية» (ص 475 - ابن أبي العز).

(5) «عقيدة ابن أبي زيد القيرواني» (ص 412 وما بعدها - شرح القاضي عبد الوهاب)

(6) والسب يرجع عليهم؛ لأن الصحابة رضي الله عنهم برآء منه، وكذا قيل «إن الرافضي فؤارة اللعنة» [الدِّينُ الْحَالِصُ] (264/3)

(7) للمقام لا يكفي لترجمتها، ولكن انظر: «أسد الغابة» (186/7)، «الاستيعاب» (ص 918)، «الإصابة» (139/8)، «السيرة» (135/2)

أزواج رسول الله ﷺ أمهات المؤمنين، فضلهن الله ﷻ برسوله ﷺ، قال الله ﷻ: «الَّذِينَ آمَنُوا بِالْمُؤْمِنِينَ وَارْتَبَعُوا أَمْرَهُمْ» [التوبة: 16].

قال القرطبي رحمه الله: «شَرَّفَ اللَّهُ تَعَالَى أَزْوَاجَ نَبِيِّهِ ﷺ بِأَنْ جَعَلَهُنَّ أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ، أَيْ: فِي وَجُوبِ التَّعْظِيمِ وَالْمَبَرَّةِ وَالْإِجْلَالِ، وَحُرْمَةِ النِّكَاحِ عَلَى الرِّجَالِ، وَحَبِثَهُنَّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُنَّ - بِخِلَافِ الْأُمَمَاتِ»⁽⁸⁾.

وقد حُصِتْ عائشة رضي الله عنها بذكر فضائلها من بين أزواجه ﷺ لما حسنها عليه المنافقون في عهدهم ﷺ، وزموها به من الغضائيم، وبرأها الله عز وجل فأنزل فيها قرآنا يتلى إلى قيام الساعة⁽⁹⁾.

وكانت رضي الله عنها فاضلة، عالمة، كاملة؛ قال عروة رضي الله عنه: «مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَعْلَمَ بِالْفَقْهِ، وَلَا صَبًّا، وَلَا شَعِيرَ مِنْ عَائِشَةَ» وقال مسروق رضي الله عنه: «رَأَيْتُ مَشِيخَةً أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْأَكَابِرِ يَسْأَلُونَهَا عَنِ الْفَرَائِضِ» وَقَالَ عَطَاءٌ رضي الله عنه: «كَانَتْ عَائِشَةُ أَفْقَةَ النَّاسِ، وَأَحْسَنَ النَّاسِ رَأْيًا فِي الْعَامَّةِ» وَقَالَ الزُّهْرِيُّ رضي الله عنه: «لَوْ جُمِعَ عِلْمُ عَائِشَةَ إِلَى عِلْمِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ وَعِلْمُ جَمِيعِ النِّسَاءِ لَكَانَ عِلْمُ عَائِشَةَ أَفْضَلَ».

وجملة ما روت عن النبي ﷺ الصَّانِ وَمِائَتَانِ وَعَشْرَةَ أَحَادِيثَ (2210)؛ اتفق البخاري ومسلم

(8) «الجامع لأحكام القرآن» (62/17)

(9) «كتاب التَّوْبَةِ» (119/4).



على مائة وأربعة وسبعين حديثاً، وانفرد البخاري بأربعة وخمسين، وانفرد مسلم بتسعة وستين⁽¹⁰⁾.

وقد جاءت نصوص كثيرة في فضل عائشة رضي الله عنها، وجاءت آثار السلف في الحب على حب الصحابة، وحب عائشة رضي الله عنها، ومن نظر في أبواب كتب الحديث علم اهتمام السلف بفضائل عائشة رضي الله عنها.

من خصائص عائشة رضي الله عنها وفضائلها⁽¹¹⁾:

◊ أنها كانت أحب أزواج رسول الله ﷺ إليه: فكان النبي ﷺ يحبها حباً شديداً، فقد سأله عمرو بن العاص رضي الله عنه: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة»، قلت: من الرجال؟ قال: «أبوها»، قلت: ثم من؟ قال: «عمر». فقد رجلاً، فسكنت مخافة أن يجعلني في آخرهم⁽¹²⁾.

قال الذهبي رحمه الله: «وهذا خبر ثابت رغم أنوف الروافض، وما كان رضي الله عنه ليحب إلا طيباً، وقد قال: «لو كنت متخذاً خليلاً من هذه الأمة لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام أفضل»⁽¹³⁾، فأحب أفضل رجل من أمته، وأفضل امرأة من أمته، فمن أبغض حبيبي رسول الله ﷺ فهو حري أن يكون بغيضاً إلى

الله ورسوله»⁽¹⁴⁾.

بل كان ﷺ حريصاً على يومها؛ فعن عروبة ابن الزبير رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ لما كان في مرضه جعل يدور في بيته ويقول: «أين أنا غداً؟ أين أنا غداً؟». حرصاً على بيت عائشة، قالت عائشة: فلما كان يومي سكن⁽¹⁵⁾.

◊ أن الملك أرى صورتها للنبي ﷺ قبل أن يتزوجها: فقال ﷺ: «أريتكم في المنام ثلاث ليل، جاءتني بك الملك في سرقعة من حرير، فيقول: هذه امرأتك، فأكشفت عن وجهك فإذا أنت هي، فأقول: إن بك هذا من عند الله يرضيه»⁽¹⁶⁾، وكان كذلك.

◊ أنها زوجته في الدنيا والآخرة: فعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ ذكر فاطمة رضي الله عنها، قالت: فتكلمت أنا، فقال: «أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة؟»، قلت: بلى، قال: «فأنت زوجتي في الدنيا والآخرة»⁽¹⁷⁾.

◊ أن النبي ﷺ لم يتزوج بكراً غيرها: قال ابن أبي مليكة: قال ابن عباس رضي الله عنهما لعائشة رضي الله عنها: لم يتكح النبي ﷺ بكراً غيرك⁽¹⁸⁾، وعنهما رضي الله عنهما قالت: قلت: يا رسول الله! أرايت لو نزلت وادياً، وفيه شجرة قد أكل منها، ووجدت

(14) «السيرة» (2/142)

(15) البخاري (3774). واللفظ له، ومسلم (2443)

(16) البخاري (3895)، مسلم (2438)

(17) الحاشية (91/4)، وصححه العلامة الألباني في «الصحيح»

(2255) و(3011)

(18) علقه البخاري (489/3)، ووصله برقم (4753)

(10) «السيرة» (2/139)

(11) انظر: «جلاء الأفهام» (ص265)، وعقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام رضي الله عنهم للدكتور ناصر بن علي الشيبخ (1/426)

(12) البخاري (3657). واللفظ له، ومسلم (2384)

(13) البخاري (3657). واللفظ له، ومسلم (2383)

قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْقَيْمِ رحمته: «وَاخْتَلَفَ فِي تَفْضِيلِهَا . أَيِ خَدِيجَةَ . عَلَى عَائِشَةَ رضي الله عنها عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ، ثَالِثُهَا الْوَقْفُ، وَسَأَلْتُ شَيْخَنَا ابْنَ تَيْمِيَّةَ رحمته . فَقَالَ: اخْتَصَّ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بِخَاصَّةٍ: فَخَدِيجَةُ كَانَ تَأْثِيرُهَا فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، وَكَانَتْ تُسَلِّي رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَتُثَبِّتُهُ وَتُسَكِّنُهُ، وَتَبْدُلُ دُونَهُ مَالَهَا، فَأَدْرَكَتْ غُرَّةَ الْإِسْلَامِ وَاحْتَمَلَتْ الْأَذَى فِي اللَّهِ وَفِي رَسُولِهِ، وَكَانَ تُصَرِّفُهَا لِلرَّسُولِ صلى الله عليه وسلم فِي أَعْظَمِ أَوْقَاتِ الْحَاجَةِ، فَلَهَا مِنَ التُّصَرُّفِ وَالْبَذْلِ مَا لَيْسَ لغيرِهَا، وَعَائِشَةُ رضي الله عنها تَأْثِيرُهَا فِي آخِرِ الْإِسْلَامِ؛ فَلَهَا مِنَ الثَّقَمَةِ فِي الدِّينِ، وَتَبْلِيغِهِ إِلَى الْأُمَّةِ، وَانْتِفَاعِ بَنِيهَا بِمَا آدَتْ إِلَيْهِمْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَيْسَ لغيرِهَا، هَذَا مَعْنَى كَلَامِهِ»⁽²⁴⁾.

◊ أَنْ جَبْرِيلَ عليه السلام أَقْرَأَهَا السَّلَامَ: فَفَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَوْمًا: يَا عَائِشَةُ! هَذَا جَبْرِيلُ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ، فَقُلْتُ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، تَرَى مَا لَا أَرَى. تُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم.⁽²⁵⁾

◊ أَنَّهَا لَمَّا تُرِكَتْ آيَةُ التَّخْيِيرِ اخْتَارَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ: فَفَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِتَخْيِيرِ أَزْوَاجِهِ بَدَأَ بِي فَقَالَ: «إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا، فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْجَلِي حَتَّى تُسْأَلَ بِرِي أَبَوَيْكَ»، قَالَتْ: وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَوَيَّ لَمْ يَكُونَا

(24) «جلاء الأفهام» (ص 263 - المجمع)

(25) البخاري (3768)، ومسلم (2447)، والترمذي (3881)

شَجَرًا لَمْ يُكَلِّ مِنْهَا، فِي أَيِّهَا كُنْتُ تُرْتَعُ بِعَيْرِكَ؟ قَالَ: «فِي النَّبِيِّ لَمْ يُرْتَعْ مِنْهَا» . تَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لَمْ يَتَزَوَّجْ بِكَرٍّ غَيْرِهَا.⁽¹⁹⁾

◊ وَكَانَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ فِي لِحَافِهَا دُونَ غَيْرِهَا: فَفَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَتَحَرَّوْنَ بِهَدَايَاهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ⁽²⁰⁾، قَالَتْ عَائِشَةُ: فَاجْتَمَعَ صَوَاحِبِي⁽²¹⁾ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَقَالُوا: يَا أُمُّ سَلَمَةَ! وَاللَّهِ إِنْ النَّاسُ يَتَحَرَّوْنَ بِهَدَايَاهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ، وَإِنَّا نُرِيدُ الْخَيْرَ كَمَا تُرِيدُ عَائِشَةُ. فَمَرَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يَأْمُرَ النَّاسَ أَنْ يَهْدُوا إِلَيْهِ حَيْثُ مَا كَانَ، أَوْ حَيْثُ مَا دَارَ، قَالَتْ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ أُمِّ سَلَمَةَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم، قَالَتْ: فَأَعْرَضَ عَنِّي، فَلَمَّا عَادَ إِلَيَّ ذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَلَمَّا كَانَ فِي الثَّالِثَةِ ذَكَرْتُ لَهُ، فَقَالَ: «يَا أُمُّ سَلَمَةَ! لَا تُؤْذِنِي فِي عَائِشَةَ، فَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا نَزَلَ عَلَيَّ الْوَحْيُ وَأَنَا فِي لِحَافِهَا أَمْرًا مِنْكُمْ غَيْرِهَا»⁽²²⁾.

◊ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ بِهَدَايَاهُمْ يَوْمَهَا تَقَرُّبًا إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم: كَمَا فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ.

◊ أَنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَى النِّسَاءِ: فَفَعَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «فَضَّلْتُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطُّعَامِ»⁽²³⁾.

(19) البخاري (5077)

(20) أي يتقربون إلى النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان عندها

(21) أي أرواح النبي صلى الله عليه وسلم، وفي رواية مسلم: أنهم أرسلوا فاطمة،

ثم زينب بنت جحش رضي الله عنهما

(22) البخاري (3775)، والترمذي (3879 - مشهور)

(23) البخاري (3770)، ومسلم (2446)



يأمراني بفراقه، قلت: ثم قال: «إِنَّ اللَّهَ . جَلَّ ثَنَاؤُهُ . قَالَ: ﴿يَكَايَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيْزَةَ الشَّيْئًا﴾ إِلَى «أَجْرًا عَظِيمًا» ﴿٢٩﴾»،⁽²⁶⁾ قلت: فقلت: فقي أي هذا أستمروا أبو أي 19 فبني أريد الله ورسوله والدار الآخرة، قلت: ثم فعل أزواج النبي ﷺ مثل ما فعلت⁽²⁶⁾.

◊ أَنَّ شَأْنَهَا عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ: وم قصة الإِفْكَ بِإِلَّا دَلِيلٌ عَلَيْهِ؛ فَقَدْ بَرَّأَهَا اللَّهُ بِمَا رَمَاهَا بِهِ أَهْلُ الْإِفْكَ بِوَحْيٍ يُتْلَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَشَهِدَ لَهَا بِأَنَّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ؛ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ ﴿٢٦﴾، وَوَعَدَهَا الْمَغْفِرَةَ وَالرِّزْقَ الْكَرِيمَ؛ فَقَالَ: ﴿أُولَئِكَ مِمَّ مَغْفُورٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٤﴾، وَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ مَا قِيلَ فِيهَا مِنَ الْإِفْكَ كَانَ خَيْرًا لَهَا، وَكَمْ يَكُنْ شَرًّا، وَلَا عَارًا، فَقَالَ: ﴿لَا تَحْزَنُوا قُلْ لَكُمْ بِهِ عَذَابٌ لَّزٌ﴾ ﴿١١﴾

◊ أَنَّهَا كَانَتْ سَيِّئًا⁽²⁷⁾ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْبَرَكَاتِ: فعن عروة بن الزبير رضي الله عنه عن عائشة رضي الله عنها أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت⁽²⁸⁾، فأرسل رسول الله ﷺ ناسًا من أصحابه في طلبها، فأدركتهم الصلاة، فصلوا بغير وضوء، فلما

(26) البخاري (4786) تعليقاً، ومسلم (1475)

(27) أمّا البركة الجسدية فهي خاصة بالنبي ﷺ، وانظر.

«الشرك الشرع والشرك المنوع» للعلاني

(28) أي ضاعت

أتوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه، فنزلت آية التيمم، فقال أسيد بن حضير: جزاك الله خيراً؛ فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجاً، وجعل للمسلمين فيه بركة⁽²⁹⁾.

◊ أَنَّ أَكْبَرَ الصَّحَابَةِ رضي الله عنهم كَانُوا يَسْتَقْتُونَهَا؛ فَيَجِدُونَ عِلْمَ النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَهَا؛ فعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: ما أشكل علينا أصحاب رسول الله ﷺ حديث قط فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً⁽³⁰⁾.

ومع هذه الفضائل . وهي كثيرة . ظهر الروافض . لعنهم الله . فساروا على طريق أسلافهم من المنافقين واليهود، فأعظموا الفرية على عائشة رضي الله عنها، واتهموا فراش النبي ﷺ.

فنعوذ بالله ممن يشنأ عائشة رضي الله عنها حبيبة رسول الله ﷺ، الحليّة المبرّاة، السديّة ابنة السديق، أم المؤمنين، رضي الله عنها وعن أبيها خليفة رسول الله ﷺ⁽³¹⁾.

﴿حُكْمٌ مِّن سَبِّ عَائِشَةَ رضي الله عنها﴾:

اتفق الفقهاء على أن من قذف عائشة رضي الله عنها فقد كذب صريح القرآن الذي نزل بحقها، وهو بذلك كافر بعد أن برأها الله منه في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ أَن مَّوَدُّوا لِيُتْلَىٰ أُولَٰئِكَ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾

(29) البخاري (3773)، ومسلم (367)

(30) الترمذي (3883 - مشهور)، وصححه الإمام الألباني رحمه الله

(31) «كتاب الشريعة» (4/119).

[الفتح: 11 - 17] (32).

قال القاضي أبو يعلى: «مَنْ قَذَفَ عَائِشَةَ بِمَا بَرَّأَهَا اللَّهُ مِنْهُ كَفَرَ بِلا خلاف» (36).

قال شيخ الإسلام رحمه الله (ت: 728هـ): «وقد حكى الإجماع على هذا غير واحد، وصرح غير واحد من الأئمة بهذا الحكم» (37).

وعُدَّ الإمام النووي رحمه الله (ت: 676هـ) فوائده حديث الإفك: فذكر منها: «براءة عائشة رضي الله عنها من الإفك، وهي براءة قطعية بنص القرآن العزيز، فلو تشكك فيها إنسان - والعياد بالله - صار كافراً مرتدداً بإجماع المسلمين، قال ابن عباس وغيره: لم تزن امرأة نبي من الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين -، وهذا إكرام من الله تعالى لهم» (38).

وقال الإمام ابن عثيمين رحمه الله (ت: 1421هـ): «قذف عائشة رضي الله عنها بما بَرَّأَهَا اللَّهُ مِنْهُ كُفْرٌ؛ لأنه تكذيب للقرآن، وفي قذف غيرها من أمهات المؤمنين قولان لأهل العلم: أصحهما أنه كفر؛ لأنه قدح في النبي صلى الله عليه وسلم، فإن الخبيثات للخبيثين» (39).

وقد سجل الشريخ قتل من قذف عائشة رضي الله عنها بما بَرَّأَهَا اللَّهُ مِنْهُ (40):

(36) «الصارم السلول» (1050/3)

(37) «الصارم السلول» (1050/3).

(38) «شرح مسلم» (117/17)

(39) «تعليق مختصر على كتاب لعة الاعتقاد» (ص 82)

(40) «الصارم السلول» (1050/3)

أما إن كَانَ السَّبُّ بغير القَذْفِ لعائشة رضي الله عنها أو غيرها من أمهات المؤمنين؛ فالسَّبُّ يَدَّب، فَفَرَّقَ بَيْنَ القَذْفِ وَبَيْنَ السَّبِّ بغير القَذْفِ، وَهُوَ مَا يُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ عَامَّةِ الفُقَهَاءِ، وَإِنْ لَمْ يُصْرَحُوا بِذلك (41).

قال القاضي عياض المالكى رحمه الله (ت: 544هـ): رَوَى عَنْ مَالِكٍ: مَنْ سَبَّ أَبَا بَكْرٍ جُلِدَ، وَمَنْ سَبَّ عَائِشَةَ قُتِلَ، قِيلَ لَهُ: لِمَ؟ قَالَ: مَنْ رَمَاهَا فَقَدْ خَالَفَ الْقُرْآنَ.

وذكر تعالى ما نسبته المنافقون إلى عائشة، فَقَالَ: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ (42)، سَبَّحَ نَفْسَهُ فِي تَنْزِيهِهَا (34) مِنَ السُّوْمِ، كَمَا سَبَّحَ نَفْسَهُ فِي تَنْزِيهِهِ مِنَ السُّوْمِ، وَهَذَا يَشْهَدُ لِقَوْلِ مَالِكٍ فِي قَتْلِ مَنْ سَبَّ عَائِشَةَ رضي الله عنها.

وَمَعْنَى هَذَا: وَاللَّهُ أَعْلَمُ. أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا عَظَّمَ سَبَّهَا كَمَا عَظَّمَ سَبَّهُ، وَكَانَ سَبُّهَا سَبًّا لِنَبِيِّهِ ﷺ، وَفَرَنَ سَبُّ نَبِيِّهِ ﷺ وَأَذَاهُ بِأَذَاهُ تَعَالَى، وَكَانَ حُكْمُ مُؤْذِيهِ تَعَالَى الْقَتْلَ، لَوْ كَانَ مُؤْذِي نَبِيِّهِ كَذَلِكَ (35).

(32) «الموسوعة الكويتية» (185/22 - ردة)، و(22/33 - قذف).

(33) «الموسوعة الكويتية» (139/24 - سب) باختصار

(34) أي عائشة رضي الله عنها

(35) «الشفا في التعريف بحقوق المصطفى» (ص 878) تنصرف



قال أبو بكر بن زياد النيسابوري رحمه الله: سمعتُ القسم بن محمد يقول لإسماعيل بن إسحاق: أتى المأمون بالرقعة برجلين: شتم أحدهما فاطمة، والآخر عائشة، فأمر بقتل الذي شتم فاطمة، وترك الآخر، قال إسماعيل: ما حكمهما إلا أن يقتل! لأن الذي شتم عائشة رد القرآن.

وعلى هذا مضت سيرة أهل الفقه والعلم من أهل البيت وغيرهم.

قال أبو السائب القاضي رحمه الله: كنت يوماً بحضرة الحسن بن زيد الداعي بطبرستان، وكان يلبس الصوف، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ويوجه في كل سنة بعشرين ألف دينار إلى مدينة السلام؛ يفرق على سائر ولد الصحابة، وكان بحضرته رجل ذكر عائشة بنصر قبيح من الفاحشة، فقال: يا غلام! اضرب عنقه، فقال له العلويون: هذا رجل من شيعة، فقال: معاذ الله، هذا رجل طعن في النبي صلى الله عليه وآله، قال الله تعالى: ﴿الْمُحْسِنَاتُ لِلْمُحْسِنِينَ وَالْمُحْسِنُونَ لِلْمُحْسِنَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّكَونَ وَمَا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [التوبة: 26]، فإن كانت عائشة خبيثة فالنبي صلى الله عليه وآله خبيث، فهو كافر، فاضربوا عنقه، فاضربوا عنقه وأنا حاضر.

وروي عن محمد بن زيد - أخي الحسن ابن زيد - أنه قدم عليه رجل من العراق، فذكر

عائشة بسوء، فقام إليه بعمود فضرب به دماغه فقتله، فقيل له: هذا من شيعةنا وممن يتولانا، فقال: هذا سمى جدِّي قرئان⁽⁴¹⁾، ومن سمى جدِّي قرئان استحق القتل، فقتله.

فأوجب على المسلم - بعد هذا - أن يجعل حب عائشة صلى الله عليه وآله نصب عينيه، فإن حبها دليل على حب النبي صلى الله عليه وآله؛ فقد قال لفاطمة رضي الله عنها: «أبي بنية! ألسنتي تحبين ما أحبك!» قالت: بلى، قال: «فأحبي هذه»⁽⁴²⁾.

وليحذر المسلم من رواسب الدولة العبيدية الرافضية؛ كقول العوام في وصف المرأة المترجلة: «عيشة راجل»، أو «يوم العيد نذبح عيشة وسعيدة»، وغيرها كثير، مما فيه رائحة الرفض، ولعل قصب السبق يكون لمن يبين هذه البقايا، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيَنسِي أَلَا لِلَّهِ غَلَامٌ﴾ [التوبة: 21].

والحمد لله أولاً وآخراً، والعلم عند الله تعالى.



(41) هو الذي لا غيره له

(42) مسلم (2442)

حكم بيع حلي الذهب والفضة بالتقسيط - الجزء الثاني -

فؤاد عطاء الله

طالب في مرحلة الماجستير بكلية العلوم الإسلامية، جامعة الجزائر

الله وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٠﴾
يَمْحُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُعِيدُ كُلَّ كَافٍ أَكْبَرُ ﴿٣١﴾
أَكْبَرُ ﴿٣٢﴾ [١]

وقوله تعالى: ﴿يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ كَانُوا أَكْفَرُوا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾
وَذَرُوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣٣﴾ إِنْ لَمْ تَقْعَلُوا
فَأُولَئِكَ يَحْرِمُونَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِغُوا فَكَيْفَ تَقْعَلُونَ
أَمْ لَكُمْ أَنْ تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ [٢]

وجه الدلالة من الآيات الكريمة: أن الله تعالى صرح فيها بتحريم الربا، وصرح بأن التعامل بالربا محارب لله تعالى، وبأن أكل الربا لا يقوم، أي: من قبره يوم القيامة، إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس^(٢)، والربا في اللغة الزيادة مطلقاً^(٣)، ثم إن الشرع قد تصرف في هذا الإطلاق، فقصره على بعض موارد، والربا الذي عليه عرف الشرع شيان:

(٢) الشنقيطي: «أضواء البيان» (١/ ٢٧١ - بكر)

(٣) ابن منظور: «اللسان العرب»: مادة (ربا) (١٤/ ٣٠٤)

الحمد لله القائل في محكم التنزيل ﴿يَمْحُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُعِيدُ كُلَّ كَافٍ أَكْبَرُ﴾ [١]، والصلاة والسلام على الصادق المصدوق، المصريح بأن أكل الربا، وموكله، وكاتبه، وشاهديه من الملعونين^(١)، أما بعد:

المطلب الثالث:

أدلة الجمهور على وجوب التقابض والتماثل في بيع الحلي ومناقشتها.

استدل الجمهور لمذهبهم من الكتاب، والسنة، وعمل السحابة، والإجماع، والنظر السحيح:

* أدلة الجمهور من الكتاب:

استدلوا بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْجِبَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَأَنْشَأَ فُلَّهُمَا سَلَفًا وَأَمْرُهُ إِلَى

(١) مسلم (١٥٩٨) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه

تحريم النساء، وتحريم الثفاضل في النقود وفي المطلوعات⁽⁴⁾، ولا شك أن الذهب والفضة هما أصل النقود والأثمان، ودليل تحريم الثفاضل والنساء فيهما عام، لم يفرق بين المصنوع وغير المصنوع، وقارئ هذه الآيات يفرع من الاقتراب من شبهة الربا، فضلاً عن الربا نفسه⁽⁵⁾.

يمكن أن يحاب عن هذا الاستدلال بأنه خارج عن محل النزاع؛ لأن الإمامين ابن تيمية وابن القيم - رحمهما الله - لا ينكران حرمة الربا، ولا يستصفران مغبة اقترافه، إلا أنهما لا يريان بيع الحلي المصوغ بأوزن منه، ويكون الزائد مقابل الصنعة، صورة من صور الربا المحرم بنص الآيات الكريمات⁽⁶⁾.

* أدلة الجمهور من السنة:

ثبتت في السنة النبوية المطهرة أحاديث كثيرة، عن جمع من الصحابة رضي الله عنهم، وبطرق متعددة، ومناسبات مختلفة، تحرم كلها ربا الفضل وربا النسيئة في الذهب والفضة، وتجمع تلك الأحاديث عبارات: «يداً بيد»، «وزناً بوزن»، «مثلاً بمثل»، وهي:

أحاديث أبي سعيد الخدري: كحديث الأعيان الستة⁽⁷⁾، وأحاديث الصرّف⁽⁸⁾، وأحاديث بيع الثمر

(4) القرطبي: «الجامع لأحكام القرآن» (4/382). التركي

(5) النووي: «المجموع» (9/390).

(6) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (3/406).

(7) مسلم (1584).

(8) البخاري (2068).

الردي بالجيد⁽⁹⁾، وحديث عبادة بن الصامت في الأعيان الستة⁽¹⁰⁾، وحديث أسامة بن زيد: «إنما الربا في النسيئة»⁽¹¹⁾، وحديث أبي بكرة نقيع ابن الحارث في الصرّف⁽¹²⁾، وأحاديث أبي هريرة⁽¹³⁾ في تتسيم الأعيان الربوية إلى مجموعتين: الأطعمة الأربعة والأثمان، وأحاديث عمر بن الخطاب في الصرّف⁽¹⁴⁾، وحديث علي بن أبي طالب في الصرّف⁽¹⁵⁾، وحديث عثمان بن عفان في الصرّف⁽¹⁶⁾، وحديث معمر ابن عبد الله في تحريم ربا الفضل في الشّعير بالشّعير⁽¹⁷⁾.

وأحاديث عبد الله بن عمر: كحديث اقتضاء الذهب من الورق⁽¹⁸⁾، وحديث الإحسان في أداء

(9) البخاري (2089)، مسلم: (1593).

(10) مسلم (1584).

(11) البخاري (2178)، مسلم (1596)، قال النووي رحمه الله: «أجمع

العلماء على ترك العمل بظاهره»، انظر: «شرح صحيح

مسلم» (6/22)، ونفي تحريم ربا الفضل من حديث

أسامة رضي الله عنه، إنما هو بالمفهوم، فيقدم عليه حديث أبي

سعيد رضي الله عنه: «لأن دلالة بالمنطوق، ويحمل حديث أسامة

رضي الله عنه على الربا الأصغر والأغلظ والأشدّ

(12) البخاري (2066)، مسلم (1590).

(13) مسلم (1588).

(14) البخاري (2065)، مسلم (1586).

(15) انفرد به ابن ماجه (2261 - مشهور)، وصححه العلامة

الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»

(16) مسلم (1585).

(17) مسلم (1592).

(18) الترمذي (1242)، النسائي (4582)، أبو داود (3354)،

ابن ماجه (2262)، وضعفه العلامة الألباني مرفوعاً،

وأعله بسماك بن حرب، وحسن إسناده عن رواية

النسائي موقوفاً عن ابن عمر رضي الله عنهما، انظر: «إرواء

العليل» (1326).

القرض⁽¹⁹⁾، وحديث منع ربا الفضل في الذهب المصوغ وإنكاره على الصائغ⁽²⁰⁾، وحديث البراء بن عازب وزيد بن أرقم في الصرّف⁽²¹⁾، وحديث فضالة ابن عبيد في بيع القلادة⁽²²⁾، وحديث سعد بن أبي وقاص في بيع الرطب بالتمر⁽²³⁾، وحديث أنس بن مالك⁽²⁴⁾، وحديث أم المؤمنين عائشة⁽²⁵⁾، وحديث أمّ هات المؤمنين⁽²⁶⁾، وحديث أبي بكر الصديق⁽²⁷⁾ وغيرهم من الصحابة. رضي الله عنهم جميعاً.⁽²⁸⁾

مما يستفاد من هذه الأحاديث مجتمعة: تحريم

(19) «الموطأ» برواية الليثي (1990 - بشار عواد)

(20) «الموطأ» برواياته الثمانية (1440)، وصححه محققه سليم الهلالي، «مسند الإمام أحمد» (8936 - شعيب)، «السُّنَنُ الكُبرى» للبيهقي (279/5)، «مصنّف الإمام عبد الرزّاق» (14574)

(21) البخاري (2070)، مسلم (1589)

(22) مسلم (1591)

(23) البخاري (1943)، مسلم (1536)

(24) ابن حزم: «المحلّى» (441/7)

(25) «مصنّف ابن أبي شيبة» (22496)

(26) «مسند الإمام أحمد» (22330 - شعيب)، وقال محقق «المسند»: «إسناده ضعيف جداً، أبو جعفر الرّازي سيّن الحفظ، ويحيى بن مسلم النكاه ضعيف متروك الحديث، لكنّ منته صحيح عن غير واحد من الصحابة»

(27) «مصنّف الإمام عبد الرزّاق» (14569)، قال البيهقي: «رواه أبو يعلى والزرّار، وفي إسناده الزّار حفص ابن حفص، قال الذهبي: ليس بالقويّ، وفي إسناده أبي يعلى محمد بن السائب الكلبي نعوذ بالله ممّا نسب إليه من القبايح». «المجمع الزوائد» (115/4)

(28) انظر: محمد بن علي بن حسين الحريري: «أحاديث ربا الفضل وأثرها في العلة والحكمة»: «مجلة البحوث الإسلامية» (ع52، رجب، شوال 1418 هـ)

ربا الفضل وربا النسيئة في الذهب والفضة. أمّا ربا الفضل فيكون عند اتّحاد الجنس (ذهب بذهب)، والتفاضل المحظور هو زيادة كمية في مقدار أحد البدلين، وفي حالة وجود فرق يعتدّ به في قيمة البدلين، دلّ الشرع على عدم مقايضتهما مباشرة؛ لأنها توقع في ربا الفضل، بل يباع البدلان بالنقود، ويشتري الطرفان الصنف الذي يريد⁽²⁹⁾.

أمّا ربا النساء؛ فيسري حيث يطبق ربا الفضل دائماً، ويتّسع في الصرّف والمقايضة حتّى عند اختلاف الجنس (ذهب بفضة أو ذهب بنقود)، فيجب تسليم البدلين عند التعاقد، بينما يتوقّف عمل ربا النسيئة باستخدام النقود مع السلع الأخرى.

وسأذكر الآن أقوى وأصرح الأحاديث التي تقوّي مذهب الجمهور، وتعارض مذهب الإمامين في مسألة ربوّة حليّ الذهب والفضة، وهي:

الحديث الأول: عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ، أَخْبَرَ أَنَّهُ التَّمَسَّ صَرَفًا بِمِائَةِ دِينَارٍ، قَالَ: فَدَعَانِي طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهَ، فَتَرَاوَضْنَا⁽³⁰⁾، حَتَّى اصْطَلَفَ مِنِّي، فَخَذَ الذَّهَبَ يُقَلِّبُهُ فِي يَدِهِ، ثُمَّ قَالَ: حَتَّى يَأْتِي حَازِنِي مِنَ الْعَابَةِ، وَعَمَرَ (هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ) يَسْمَعُ ذَلِكَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ، لَا تُفَارِقُهُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْهُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رِبًا،

(29) ابن عابدين: «رد المحتار» (202/4)

(30) تراوضا: تجاذبا في البيع والشراء، وهو ما يجري بين المتابعين من الزيادة والتقصير، كأن كان وحر متهما يروض صاحبه من رياضة الدابة، وقيل: هي المواقفة بالسلعة، وهو أن تصفها وتمدحها عنده. ابن الأثير: «النهاية» (277/2)



إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رِبًّا، إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ،
وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبًّا، إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ
رِبًّا، إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ⁽³¹⁾.

ووجه الدلالة من الحديث؛ أن لفظ «الذهب» عام، يشمل جميع أنواعه، وإخراج الحلي من عموم هذا الحكم تخصيص دون مخصص، قال الإمام النووي رحمه الله: «قوله ﴿لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ﴾، وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ»⁽³²⁾، قال العلماء: هذا يتناول جميع أنواع الذهب والورق من جيد، وردي، وسحيج، ومكسور، وحلي، وتبر، وغير ذلك، وسواء الخالص، والمخلوط بغيره، وهذا كله مجمع عليه⁽³³⁾، وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله معلقاً على هذا الحديث: «والذهب يطلق على جميع أنواعه المضروبة، وغيرها، والورق: الفضة،... والمراد هنا جميع أنواع الفضة مضروبة، وغير مضروبة»⁽³⁵⁾.

الحديث الثاني: حديث أبي سعيد رضي الله عنه في الصَّرف، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ، وَلَا تُشِفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا

(31) البخاري (2065)، مسلم (1586)

(32) مسلم (1584) عن أبي سعيد الحديري رضي الله عنه

(33) حكى هذا الإجماع الإمام ابن عبد البر رحمه الله في:

«الاستذكار» (192/19)، وابن رشد الحفيد في «مداية

المجتهد ونهاية المفتصد» (318/2)، ونقله الحافظ ابن حجر

عن الإمام النووي رحمه الله، انظر: «فتح الباري» (479/4)

(34) النووي: «شرح صحيح مسلم» (14/11)، وانظر: «فتح

الباري» (476/4)

(35) ابن حجر: «فتح الباري» (476/4)

مِثْلًا بِمِثْلٍ، وَلَا تُشِفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ»⁽³⁶⁾.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله موضحاً قوله ﷺ: «الذهب بالذهب»: «ويدخل في الذهب جميع أصنافه من مضروب، ومنقوش، وجيد، وردي، وسحيج، ومكسور، وحلي، وتبر، وخالص، ومنقوش، ونقل النووي تبعاً لغيره في ذلك الإجماع»⁽³⁷⁾.

وقد أجاب ابن القيم رحمه الله بأن هذه الأحاديث ليس فيها ما هو صريح في المنع، وغايتها، أن تكون عامة، أو مطلقة⁽³⁸⁾.

وتُعقَّب بأن قوله غير مسلم؛ لأن الأحاديث المانعة كثيرة، وهي على ضربين:

الضرب الأول: أحاديث عامة، فيها النهي عن بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، كحديث عبادة، وحديث أبي سعيد، وحديث عمر، وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم، وهذه الأحاديث صريحة في المنع، وغاية الأمر أنها عامة، والمنطوق العام صريح، إلا أن دلالة على أفرادها من قبيل الظاهر، فيعمل بعمومه في كل فرد منها، ما لم يخرج من العموم بدليل معتبر⁽³⁹⁾.

(36) البخاري (2068)، ومسلم (1584)

(37) ابن حجر: «فتح الباري» (479/4)

(38) «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (406/3)

(39) محمد سليمان عبد الله الأشقر، تعليق على بحث «أحكام

بيع وشراء حلي الذهب والفضة»، «مجلة جامعة الملك

عبد العزيز»: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420 هـ،

2000م)، (ص158).

أَخَذُوا»، هذا دليل على أن البيع المذكور باطل⁽⁴¹⁾، ولا شك أن بطلان هذا البيع، كان بسبب التضاضل الذي حصل في بيع الأنية الذهبية بالذهب، فدل على أن الصنعة لا تقابل بالزيادة.

وأجاب الإمامان - رحمهما الله - بأن عبادة عليه السلام، إنما أنكر على معاوية عليه السلام، بيع الأنية، إذ أنه يقتضي مقابلة الصياغة المحرمة بالأثمان، ومعلوم أن صياغتها، واستعمالها محرم، وهذا لا يجوز كآلات الملاهي، ولم ينكر عبادة عليه السلام التضاضل في بيع الأنية بأكثر من وزنها من الذهب⁽⁴²⁾.

ويرد على جوابهما بأن عبادة عليه السلام، إنما أنكر على معاوية عليه السلام، بيع الذهب بمثله متفاضلاً، والدليل على ذلك احتجاجه بنهي النبي صلى الله عليه وسلم، عن بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، ولو كان إنكاره عليه السلام مثجها لبيع الأنية؛ لاستشهد بنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الشرب في أنية الذهب، والفضة⁽⁴³⁾؛ لأن السياق لا يستقيم، إذا اعتبرنا إنكار عبادة عليه السلام مثجها لبيع الأنية، ويصير استدلاله بحديث النهي عن الربا في الأصناف الربوية الستة استدلالاً في غير موضعه، قال أبو الوليد الباجي رحمه الله: «ما ذهب إليه معاوية، من بيع سقاية

والضرب الثاني: من تلك الأحاديث، هي الأحاديث الخاصة كحديث القلادة، وحديث تمر خبير، وحديث ابن عمر مع الصائغ، وهي أحاديث صريحة، لا تحتاج إلى بيان، أو توضيح.

الحديث الثالث: عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، قَالَ: كُنْتُ بِالشَّامِ، فِي حَلَقَةٍ فِيهَا مُسْلِمٌ بْنُ يَسَرٍ، فَجَاءَ أَبُو الْأَشْعَثِ، قَالَ: قَالُوا: أَبُو الْأَشْعَثِ، أَبُو الْأَشْعَثِ، فَجَلَسَ. فَقُلْتُ لَهُ: حَدِّثْنَا حَدِيثَ عَبْدِ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: نَعَمْ، غَزَوْنَا غَزَاةً، وَعَلَى النَّاسِ مُعَاوِيَةُ، فَغَنِمْنَا غَنِيمَةً كَثِيرَةً، فَكَانَ فِيهَا غَنِيمًا أُنِيَّةً مِنْ فِضَّةٍ، فَامْرُؤٌ مُعَاوِيَةُ رَجُلًا أَنْ يَبِيعَهَا فِي أَطْلِيَّاتِ النَّاسِ، فَتَسَدَّرَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ، فَبَلَغَ عُبَادَةَ بْنُ الصَّامِتِ؛ فَقَامَ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «يَنْهَى عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ، وَالْبُرِّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرِ بِالتَّمْرِ، وَالْمَلْحِ بِالْمَلْحِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ، عَيْنًا بَعَيْنٍ، فَمَنْ زَادَ، أَوْ أَزَادَ، فَقَدْ أَرَبَى، فَردَّ النَّاسُ مَا أَخَذُوا. فَبَلَغَ ذَلِكَ مُعَاوِيَةَ، فَقَامَ حَاطِبِيًّا، فَقَالَ: أَلَا، مَا بَالُ رِجَالٍ يَتَحَدَّثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، أَحَادِيثَ قَدْ كُنَّا نَشْهَدُ، وَنُصَحِّبُهُ، فَلَمْ نَسْمَعْهَا مِنْهُ، فَقَامَ عُبَادَةُ ابْنُ الصَّامِتِ فَأَعَادَ الْقِصَّةَ، ثُمَّ قَالَ: لَنُحَدِّثَنَّ بِمَا سَمِعْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، وَإِنْ كَرِهَ مُعَاوِيَةُ، أَوْ قُلُوبُ وَإِنْ رَغِمَ، مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَصْحَبَهُ فِي جَنْدِهِ، لَيْلَةَ سَوْدَاءَ»⁽⁴⁰⁾.

قال الإمام النووي رحمه الله: «قوله: «فردَّ النَّاسُ ما

(41) «شرح صحيح مسلم» (18/11)

(42) ابن تيمية: «تفسير آيات أشككت» (2/622)، ابن قيم

الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (3/405)

(43) كحديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أَنْ الَّذِي

يَأْكُلُ، أَوْ يَشْرَبُ فِي أُنِيَّةٍ فَضَّةٍ، وَالذَّهَبِ، إِنَّمَا

يُجْزَى فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ»، المعاري (5311)، مسلم

(2065)، وللفضل له

(40) مسلم (1587)



وكذلك الفضة بالفضة تبرها وعينها، ومصنوع ذلك كله ومضروبه لا يحل التفاضل في شيء منه، وعلى ذلك مضى السلف من العلماء، والخلف، إلا شيئاً يسيراً، يروى عن معاوية من وجوه⁽⁴⁷⁾.

الحديث الخامس: عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رضي الله عنه، فَجَاءَهُ صَائِعٌ، فَقَالَ لَهُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنِّي أَصُوغُ الذَّهَبَ، ثُمَّ أبيع الشيء من ذلك بكثير من وزنه، فَاسْتَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ عَمَلِ يَدِي، فَهَنَاهُ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ، فَجَعَلَ الصَّدَقُ يَرُدُّ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ يَنْهَاهُ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، أَوْ إِلَى دَابَّةٍ، يُرِيدُ أَنْ يَرْكَبَهَا، ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ: «الدينار بالدينار، والدرهم بالدرهم، لا فضل بينهما»، هَذَا عَهْدُ نَبِيِّنَا إِلَيْنَا، وَعَهْدُنَا إِلَيْكُمْ⁽⁴⁸⁾.

هذا الحديث صريح في محل النزاع، فإن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنكر على هذا الصائغ بيع الذهب بأكثر من وزنه، من أجل الصياغة.

الحديث السادس: عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رضي الله عنه، قَالَ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ بِخَيْبَرَ بِقِلَادَةٍ فِيهَا خَرَزٌ، وَذَهَبٌ، وَهِيَ مِنَ الْمَغْنَمِ، تَبَعُ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِالذَّهَبِ الَّذِي فِي الْقِلَادَةِ، فَزَعَّ وَخَذَهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «الذهب بالذهب، وزناً بوزن»⁽⁴⁹⁾.

(47) ابن عبد البر: «الاستذكار» (193/19).

(48) «الموطأ برواياته الثمانية»: (1440)، وصححه محققه سليم الهلالي، «مسند الإمام أحمد»: (8936 - شعيب)، «السنن الكبرى» للبيهقي: (279/5)، «مصنف الإمام عبد الرزاق»: (14575).

(49) مسلم (1591).

الذهب بأكثر من وزنها، يحتمل أن يرى في ذلك ما رآه ابن عباس، من تجويز التفاضل في الذهب نقداً، ويحتمل أن يكون لا يرى ذلك، ولكنه جواز التفاضل بين المصوغ منه، وغيره، لمعنى الصياغة، وقول أبي الدرداء⁽⁴⁴⁾ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذا، أنكر عليه فعله من تحويزه التفاضل في الذهب...⁽⁴⁵⁾.

الحديث الرابع: عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم السَّعْدَيْنِ (وهما سعد ابن أبي وقاص وسعد بن عباد رضي الله عنه) أَنْ يَبِيعَا آتِيَةً مِنَ الْمَغْنَمِ مِنْ ذَهَبٍ، أَوْ فِضَّةٍ، فَبَاعَا كُلُّهُمَا ثَلَاثَةً بِأَرْبَعَةِ عِثَاءَ، أَوْ كُلُّهُمَا ثَلَاثَةً بِثَلَاثَةِ عِثَاءَ، فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَرَيْتُمَا هَرْدًا»⁽⁴⁶⁾.

في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعتبر قيمة الصنعة في الآتية، وجعل التفاضل في بيعها من قبيل الربا، قال الإمام ابن عبد البر رحمته الله: «ومعنى هذا الحديث، يتصل من حديث عبادة، وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم، واجمع العلماء على أن الذهب تبره، وعينه، سواء، لا يجوز التفاضل في شيء منه،

(44) جاء في رواية «الموطأ» أن الذي أنكر على معاوية هو أبو الدرداء رضي الله عنه، انظر: «الموطأ برواياته الثمانية»: (1442)، وضعفه محققه سليم الهلالي، قال ابن عبد البر: «ظاهر هذا الحديث الانقطاع؛ لأن عطاء لا أحفظ له سماعاً من أبي الدرداء، توفي بالشام في خلافة عثمان، لمستين بقيتاً من خلافته» «التمهيد» (71/4)، وانظر: ابن الترمكاني: «الجوهر النقي» (280/5).

(45) الباجي: «المنتقى» (261/4، 262).

(46) «الموطأ» برواياته الثمانية: (1437)، قال محققه سليم الهلالي: «سند ضعيف لإرساله أو إعصاله».

ذلك، علم أنه منع من مقابلة الصفات بالزيادة⁽⁵²⁾. وأجاب الإمام ابن القيم رحمه الله بأن هناك فرقاً «بين الصنعة، التي هي أثر فعل آدمي، وتقابل بالأثمان، ويستحق عليها الأجرة، وبين الصفة، التي هي مخلوقة لله، لا أثر للعبد فيها، ولا هي من صنعة، فالشأع بحكمته، وعدله، منع من مقابلة هذه الصفة بزيادة، إذ ذلك يفضي إلى نقض ما شرعه من المنع من التفاضل... وهذا بخلاف الصياغة التي جُوزَ لهم المعاوضة عليها معه»⁽⁵³⁾.

المطلب الرابع:

أدلة شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم
رحمهما الله. ومناقشتها.

استدل الإمامان لمذهبهما بجملة من الأدلة، هي:

الدليل الأول: الحاجة: وذلك أن ربا الفضل حرم سداً للذريعة، وما حرم سداً للذريعة أخف مما حرم تحريم المقاصد، ولذلك أبيع منه ما تدعو إليه المصلحة الرأجحة، وهي حاجة الناس، كما أبيحت العرايا⁽⁵⁴⁾؛ لحاجة الناس إلى التمسك بالرطب، وعليه فيجوز بيع الحلية المباحة

(52) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (409/3)

(53) المصدر السابق (409/3، 410)

(54) العرايا: جمع عريّة، وهي النخلة يعمرها صاحبها، أي: ينتهيها غيره ليأكل من ثمرها، وفي الاصطلاح: بيع الرطب على النخل تتمر في الأرض فيما دون خمسة أوسق، انظر: «الموسوعة الفقهية الكويتية» (91/9)

وهذا الحديث - أيضاً - صريح في محل النزاع: لأن النبي ﷺ أوجب التماثل بين القلادة، وما بيعت به من الذهب، مع أن القلادة من الحلبي، وليست من النقود، ولو كان للصياغة اعتبار، لما ألغى النبي ﷺ عمل الصائغ في القلادة⁽⁵⁰⁾.

عن أبي سعيد الخدري، وعن أبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ استعمل رجلاً على خيبر، فجاءه بتمر جنيب، فقال رسول الله ﷺ: «أكل تمر خيبر هكذا»، قال: لا، والله، يا رسول الله! إنا لنأخذ الصاع من هذا بالصاعين، والصاعين بالثلاثة، فقال رسول الله ﷺ: «لا تفعل بجمع الجمع». وهو: الخلط من التمر بالذراهم ثم ابتع بالذراهم جنيباً⁽⁵¹⁾.

ووجه الاستدلال بالحديث أن النبي ﷺ نهى عن التفاضل عند مقايضة التمر الجيد بالردي؛ لأن الصفات لا تقابل بالزيادة، وكذلك حلبي الذهب والفضة.

واستدلوا من النظر الصحيح: بأن الصفات لا تقابل بالزيادة، ولو قوبلت بها، لجاز بيع الفضة الجيدة بأكثر منها، من الرديئة، وبيع التمر الجيد بأزيد منه، من الرديء، ولما أبطل الشأع

(50) علي أحمد السالوس: تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلبي الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، لم 12، (1420 هـ، 2000 م)، (ص 141)، صالح بن زوين المزوقي، تجارة الذهب، مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، الدورة التاسعة: (ع 9، 1417 هـ، 1996 م)، (172/1)

(51) البخاري (2089)، مسلم (1593)

بجنسها تفاضلاً⁽⁵⁵⁾.

بأصله في الشرع⁽⁵⁸⁾.

وأجيب بأنه لا يسلم أن ربا الفضل حرم سداً للتريفة⁽⁵⁶⁾، ثم لو سلمنا بذلك فإن الإمامين رحمهما الله - ما وقفا عند إباحة التفاضل في بيع الحلّي، بل ذهبوا إلى جواز النساء أيضاً بشرط أن لا يقصد التمنية في الحلّي، ومعلوم أن ربا النسينة محرم تحريم المقاصد، كما أن مصلحة رفع الحرج عن تجار الذهب، تعتبر من قبيل المصالح الخاصة، ومعلوم أن المصلحة الخاصة لا تخصّص النصوص، حتى عند المالكية القائلين بالتخصيص بالمصلحة المرسلّة⁽⁵⁷⁾.

وقد أجيب عن دعوى رفع الحرج على الناس: بأن هذه المشقة ربّما كانت موجودة في زمان الإمام ابن القيم رحمه الله، فربّما كان في مذهب الإمامين إذ ذاك تيسير؛ لأن الأثمان كانت عندهم الذهب، والفضّة، أمّا الآن، والأثمان في أيدي الناس هي النقود الورقيّة، فأبشقت مشقة توجد بينها، وبين المصنوعات الذهبية، بالنسبة إلى البيع الفوري⁽⁵⁹⁾.

وأما القول بأنه لم يبق إلا أن يقال: إنه لا يجوز بيع الحلّي بجنسها البتّة، بل يبيعه بحنس آخر، وفي هذا من الحرج، والعسر، والمشقة، ما تنفيه الشريعة.

فجواب عنه: بأن هذا هو عين ما أثبتته الشريعة، لا ما نفتته، وهو ما أرشد إليه النبي ﷺ، عندما أمر ببيع الثمر الرديء بثمن، أو سلعة، وبها يشتري الثمر الجيد، ومثل هذا التصرف يكون في جميع الأموال الربويّة.

وأما القول بأن تكليف الاستصناع لكل من احتاج إلى الحلّي، إمّا متعذر، أو متعسر، والحيل بأصله في الشرع

الدليل الثاني: رفع الحرج عن الناس: جواز

التفاضل والنساء في بيع الحلّي، يرفع الحرج والمشقة على الناس، وبتحريمه لم يبق إلا أن يقال: لا يجوز بيع الحلّي بجنسها البتّة، بل يبيعه بحنس آخر، وفي هذا من العسر ما تنفيه الشريعة، وتكليف الاستصناع لكل من احتاج إلى الحلّي، إمّا متعذر، أو متعسر، والحيل

(55) ابن تيمية: «تفسير آيات أشككت» (622/2)، ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (405/3).

(56) محمد سليمان عبد الله الأشقر، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلّي الذهب والفضّة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12، 1420هـ، 2000م)، (ص164).

(57) ناجي بن محمد شفيق عجم، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلّي الذهب والفضّة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز للاقتصاد الإسلامي، (م12، 1420هـ، 2000م)، (ص172).

58، ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (405/3، 406)، ابن تيمية: «تفسير آيات أشككت» (622/2).

(59) محمد سليمان عبد الله الأشقر، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلّي الذهب والفضّة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12، 1420هـ، 2000م)، (ص156).

ولم يُقَمَّ اعتباراً للجودة، والصناعة، كما في حديث القلادة، وحديث تمر خبير.

الثاني: إنَّ البحث عن علة الربا في الذهب، إنما هو لإلحاق غير الذهب بالذهب في جريان أحكام الربا، وليس للحكم على الأصل، فحكم الأصل ثابت بالنص، ولا يحتاج إلى تعليل، وإنما التعليل للإلحاق، فإذا لم نجد العلة في الأصل، فليس معنى هذا أن يُبطل الحكم الشرعي الثابت للأصل بالنص، فذلك ممتنع في باب تعليل الأحكام، ومن المعلوم أنَّ الحلِّيَّ ثبت حكمها بالنص، مع أنَّها ليست ثمنًا، وهذا مما أخذ على التعليل بالتضمنية، ومن الخطأ الجسيم، أن نجعل البحث عن العلة للحكم على الأصل، فتبقى الحكم للمقيس على الأصل، وهو في زمننا الأوراق النقدية، ونزاع الحكم من حلِّيَّ الذهب، ونبطل العمل بالنص⁽⁶³⁾.

الدليل الرابع: لا يجري الربا في الحلِّيَّ، قياساً على عدم وجوب الزكاة فيها، عند الجمهور⁽⁶⁴⁾.

وأجيب بأنَّ هذا القياس غير صحيح؛ لأنَّ

(63) عبد الوهاب بن محمد ريحاوي، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلِّيَّ الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص170)، علي أحمد السالوس، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلِّيَّ الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص147).

(64) ابن تيمية: «تفسير آيات أشكلت» (2/623)، ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن ربِّ العالمين» (3/407).

فقد أجيب عنه بأنَّ المخارج الشرعية ليست من الحيل الباطلة، وعقد الاستصناع أحد هذه المخارج، فإما أن يبيع الحلِّيَّ بجنسه تماثلاً، أو أن يبيعها بثمن، ويشتري به ما يريد شراءه من الحلِّيَّ، أو يلجأ إلى عقد الاستصناع⁽⁶⁰⁾، ولو جَوَّزنا بيع الحلِّيَّ بالذهب تفاضلاً؛ للحاجة، فإنَّنا نفتح الباب أمام من يقول: إنَّ الحاجة تدعو إلى إسقاط وجوب التماثل في بيع الطعام أيضاً، كالثمر، والبر، والشعير، وغيرها، إذ الحاجة إلى الطعام أشدُّ من الحاجة إلى الحلِّيَّ؛ لأنَّ الطعام ضروريٌّ لحياة الإنسان، بخلاف الحلِّيَّ فلا يستعمله إلا النساء⁽⁶¹⁾.

الدليل الثالث: إنَّ الحلية المباحة صارت بالصنعة المباحة، من جنس الثياب، لا من جنس الأثمان، فلا يجري الربا بينها، وبين الأثمان، كما لا يجري بين الأثمان، وبين سائر السلع⁽⁶²⁾.

أجيب عنه من وجوه:

الأول: أنَّ هذا القول تردُّه الأحاديث التي استدلتُّ بها الجمهور، ولأنَّ الشارع منع الزيادة،

(60) علي أحمد السالوس، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلِّيَّ الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص150).

(61) صالح بن زابن المرزوقي، تجارة الذهب، مجلة الجمع الفقهي الإسلامي، الدورة التاسعة، (ع9)، (1417هـ، 1996م)، (1/186).

(62) ابن تيمية: «تفسير آيات أشكلت» (2/623، 624)، ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن ربِّ العالمين» (3/407).

من شرط الأصل في القياس أن يكون منصوباً على حكمه، وحكم زكاة الحلي محل اختلاف بين أهل العلم⁽⁶⁵⁾، والرأجح وجوب الزكاة في الحلي عملاً بالنصوص الخاصة، والعمامة الواردة في الباب، ثم إنه ليس هناك علاقة، ولا موافقة، بين الربا، والزكاة، لا من حيث الأموال، ولا من حيث الأحكام، وعليه فلا مانع من أن يكون الحلي ربوياً، ولا يكون زكواً⁽⁶⁶⁾.

الدليل الخامس: بيع الحلية المباعة بوزنها،
من غير زيادة ثمن الصنعة، لا يقدم عليه عاقل؛
لأنه سفه، وإضاعة للمال⁽⁶⁷⁾.

وأجيب بأن هذا الاستدلال عقلي، ومثله يمكن أن يقال في بيع الثمر الجيد بالردي، ونحن نرى أن الثمر أنواع متعددة، قيمة بعضها

(65) انظر: أقوال الفقهاء في مسألة زكاة الحلي المستعمل في: الكاساني: «دائع الصنائع» (2/105، 106)، العسي: «البنية في شرح الهداية» (3/442 - 446)، سحنون ابن سعيد: «المدونة الكبرى» (1/211)، الخطاب: «مواهب الجليل» (3/150)، «حاشية الدسوقي مع الشرح الكبير» (2/49)، الإمام الشافعي: «الأم» (2/41)، الشيرازي: «المهذب مع المجموع» (6/32)، ابن قدامة: «المغني» (2/605، 606)، المرداوي: «الإتصاف» (3/138)، ابن النجار الفتوحي: «معمونة أولي النهى» (2/681)، ابن حزم: «المحلى» (4/184).

(66) صالح بن زامن المرزوقي: «تجارة الذهب»، مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، الدورة التاسعة، (9)، (1417هـ، 1996م) (1/188).

(67) ابن تيمية «تفسير آيات أشكلت» (2/622)، ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (3/405، 406).

عشرات قيمة أنواع أخرى، فلو بيعت بوزنها من جنسها، فإنه سفة، وإضاعة للمال، ومع ذلك فكل زيادة هنا، تكون من الربا المحرم، كما بين النبي ﷺ في حديث تمر خبير⁽⁶⁸⁾، ويمكن أن يقال مثل هذا الاستدلال، أيضاً في بيع المضروب بالنثر؛ لأن الضرب نوع من الصنعة، وفيه زيادة عمل، والإمامان - رحمهما الله - يوافقان على أنه لا يجوز بيع المضروب بالنثر، إلا متماثلاً، وحالاً، فكيف صار إهدار الصنعة في الحلي سفهاً؟ وفي المضروب رشداً؟⁽⁶⁹⁾.

الدليل السادس: القياس على قيمة الإتلاف
حال الغصب: ومعنى ذلك أن من غصب حلية، وتلفت عنده، فيجب عليه ضمان وزن الحلية، وثمان صياغتها، فلما وجب مقابلة الصنعة بعوض في الضمان، وجب أيضاً مقابلة الصنعة بعوض في البيع⁽⁷⁰⁾.

أجيب بأنه قياس في مقابلة النثر، كما أنه لا توجد علة مشتركة بين المقيس، والمقيس عليه، ففي حالة ضمان المتلف صورة البيع منتفية تماماً؛ لأن الإتلاف لا يتم برضا الطرفين

(68) علي أحمد السالوس، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلي الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص150).

(69) صالح بن زامن المرزوقي: «تجارة الذهب»، مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، الدورة التاسعة، (9)، (1417هـ، 1996م)، (1/186، 187).

(70) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (3/408).

الثاني: على التسليم بقاعدة تخصيص العام، وتقييد المطلق بالقياس الجلي؛ وإن كانت محل خلاف بين العلماء، فالقاعدة غير منطبقة على الدعوى، وذلك لما يأتي:

أ. قياس الحلي على العرايا لا يصح؛ لأن جواز العرايا ورد استثناءً بنص خاص⁽⁷⁵⁾، وقد اشترط جمهور الفقهاء والأصوليين، في الأصل المقيس عليه، ألا يكون معدولاً به عن سنن القياس.

ب. إن قياس الحلي على العرايا، ليس قياساً جلياً؛ لأنه لا يتفق مع تعريف القياس الجلي، فقد قيل في تعريفه أنه «ما علم من غير معاناة، وفكر»، وقيل: أنه «ما عرفت علته قطعاً، إما نص أو إجماع»، وقيل: هو «ما يكون معناه في الفرع زائداً على معنى الأصل»⁽⁷⁶⁾.

وكل هذه التعاريف لا تصدق على قياس الحلي على العرايا؛ لأنه لا يساويه فضلاً عن أن يكون أولى منه.

ج. إن تخصيص العام بالقياس الجلي يصح عند انعدام دليل خاص في المسألة، وهذا غير متحقق؛ لأن الأدلة التي استدلت بها الجمهور، منها ما هو عام يدخله التخصيص، ومنها ما هو خاص، لا سبيل لتخصيصه بالقياس، كحديث القلادة، وحديث تمر خبير، وحديث ابن عمر

(75) وهو ما صنع عن ريد بن ثابت رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرايا أن تباغ بخرصها كحلاً»، قال موسى ابن عيسى: «والعرايا ثغلات معلومات تأنيهاً فتشترطها»، البخاري (2080)، ومسلم (1539)

(76) الزركشي: «البحر المحيط» (33/4)

المتلف، وصاحب الحلية المتلفة. كما هو في البيع، كما أن تضمين الغاصب ليس من قبيل البيع، بل من قبيل تضمين المعتدي⁽⁷¹⁾، ومعلوم أن الربا لا يدخل جميع العقود، وإنما يدخل عقوداً مخصوصة، وهي: البيع، والسلم، والقرض، ولا يدخل ضمان الإتلاف، قال الإمام ابن حزم رحمته الله: «والربا لا يكون إلا في بيع، أو قرض، أو سلم، وهذا ما لا خلاف فيه من أحد»⁽⁷²⁾؛ لأنه لم تأت النصوص إلا بذلك، ولا حرام إلا ما فصل تحريمه⁽⁷³⁾.

الدليل المتابع: إباحة التفاضل والنساء في بيع الحلي من قبيل تخصيص العام، وتقييد المطلق بالقياس الجلي، وفي هذا توفية الأدلة حقها، وليس فيه مخالفة بشيء لدليل منها⁽⁷⁴⁾.
أجيب عنه من وجوه:

الأول: إنه اجتهاد في مقابلة النص، ومعلوم أن القياس لا يُصار إليه إلا عند انتفاء التخصيص على المسألة، ومساءلتنا هذه وردت فيها نصوص عامة، وخاصة، تنهى عن بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، وعليه فلا مكان للقياس هنا.

(71) صالح بن زامن المرزوقي: تجارة الذهب، مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، الدورة التاسعة، (ع9)، (1417هـ، 1996م)، (1/188)

(72) نقل هذا الإجماع أيضاً ابن رشد الحفيد في «بداية المجتهد ونهاية المقتصد» (2/217)

(73) ابن حزم: «الحلي» (401/7)

(74) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (407، 406/3)



مع الصائغ⁽⁷⁷⁾.

الدليل الثامن: لا يعرف عن أحد من الصنّاع؛ أنه نهى أن يباع الحلي إلا بغير جنسه، أو بوزنه من جنسه، والمنقول عنهم إنما هو في الصّرف⁽⁷⁸⁾.

أجيب بأنّ الحجّة في قول النبي ﷺ، وليست في قول الصنّاع، ومع ذلك فقد ثبت النهي عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه، عندما سئل عن بيع قلادة فيها ذهب، وورق، وجوهر، فمنع ذلك رضي الله عنه، وأمر بفصلها، قبل بيعها، وثبت عن عبادة رضي الله عنه، أنه أنكر على معاوية رضي الله عنه، بيع أنية الذهب تفاضلاً، كما أن عمر رضي الله عنه حمل معاوية رضي الله عنه على ما ذهب إليه عبادة رضي الله عنه، ووافقه على إنكار صنيع معاوية رضي الله عنه، وأنكر ابن عمر رضي الله عنهما على الصائغ، أن يستفضل عمل يده⁽⁷⁹⁾.

الدليل التاسع: القياس على الإجارة على

(77) صالح بن زامن المرزوقي تجارة الذهب، مجلة المجمع الفقهي الإسلامي، الدورة التاسعة، (ع9)، (1417هـ، 1996م)، (186-182/1).

(78) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (408/3).

(79) علي أحمد السالوس: تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلي الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص150)، محمد سليمان عبد الله الأشقر: تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلي الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص159).

صناعة الحلي في عقد الاستصناع؛ ومعنى ذلك: أنه لما جاز إعطاء أجرة الصياغة للصائغ، إذا طُلب منه صناعة الحلي بشكل معين، وعلى نحو معين، فكذلك يكون لتلك الصياغة مقابل عند بيع الحلي بجنسها⁽⁸⁰⁾.

وأجيب بأن هذا غير مسلم؛ لأنّ الأجرة في عقد الاستصناع، إنما جازت؛ لمقابلتها لعمل الصائغ، وهذا غير متحقق في بيع الحلي؛ لأنّ المشتري لا يعقد عقد إجارة، وجواز الأجرة للصائغ عندما تكون مستقلة عن عوض الذهب، الذي يُراد صياغته، لا يلزم منه جواز الأجرة مضموماً إليها عوض الذهب المراد صياغته، وذلك لأنّ للاجتماع تأثيراً في الأشياء، لا يكون في حالة الانفراد.

الدليل العاشر: أيد بعض المعاصرين⁽⁸¹⁾ مذهب الإمامين بما قاله الإمام ابن قدامة المقدسي رحمته الله: «إن قال لصائغ: صنع لي خاتماً، وزنه درهم، وأعطيك مثل وزنه، وأحرّتك درهماً، فليس ذلك ببيع درهم بدرهمين، وقال أصحابنا: للصائغ أخذ الدرهمين، أحدهما: في مقابل الخاتم، والثاني: أجرة له»⁽⁸²⁾.

وأجيب بأنّ إعطاء الأجرة على الصياغة

(80) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (410/3).

(81) رفيق بن يونس المصري: «أحكام بيع وشراء حلي الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م9)، (1417هـ، 1997م)، (ص42).

(82) ابن قدامة: «المعني» (130/4).

الخلط بين المسألتين⁽⁸⁶⁾، وقد كان حفيد ابن رشد رحمه الله ذكياً عندما فرّق بين المسألتين، فنقل الإجماع على المسألة الأولى⁽⁸⁷⁾، واختلاف الأئمة في المسألة الثانية⁽⁸⁸⁾، يؤيد ذلك، أن الإمام ابن القيم رحمه الله نفسه، يرى أن فروع الأجناس الأربعة، إن خرج عن كونه قوتاً، لم يكن من الربويّات، وإن لم يخرج عن كونه قوتاً؛ كان جنساً قائماً بنفسه، وحرم بيعه بجنسه، الذي هو مثله متفاضلاً، كالدقيق بالدقيق، والخبز بالخبز⁽⁸⁹⁾ كما أن قياس الحليّ على الخبز قياس مع الفارق، وذلك من ناحيتين:

الأولى: اختلاف أثر الصنعة بين الخبز، والحليّ، فالصنعة في الخبز أخرجته كلياً عن صفة القمح، وصار اسمه خبزاً، ودخول الصنعة عليه دائم مستمر؛ إذ لا يمكن إرجاعه إلى أصله، وهو القمح، بعكس حليّ الذهب، فالصنعة لم تخرجها عن أصلها، بل بقيت على أصلها، وهو أنها ذهب، والثمنية باقية في الحليّ بالصنعة التي دخلت عليها؛ لأن دخول الصنعة مؤقت، غير جوهري، ويمكن إرجاعه إلى أصله ذهباً، إذا زالت الرغبة في الحليّ.

الثانية: اختلاف علة الربا في الذهب،

يخرجه من باب البيع الربوي عند الحنابلة، وهذه المسألة محلّ خلاف بين العلماء، وهي مسألة الجمع بين البيع والإجارة في بيع الربوي⁽⁸³⁾.

الدليل الثاني عشر: أيد أحد المعاصرين⁽⁸⁴⁾

مذهب الإمامين بقياس حليّ الذهب على الخبز، بجامع الصنعة، في كلّ منهما، وذلك استناداً إلى ما ذهب إليه بعض العلماء، من أن الربوي يخرج بالصناعة عن كونه ربوياً، كالخبز مثلاً، فإن أصله ربويّ، وهو البُرّ، فهل تجري أحكام الربا على الخبز؟ أم أن الصنعة تخرجه من الأصناف الربويّة؟⁽⁸⁵⁾

وأجيب عن هذا الاستدلال بأن فيه خلطاً بين مسألتين: مسألة المصنوع من الذهب، والفضة، ومسألة المصنوع من غيرهما.

فالمسألة الأولى محلّ إجماع عند العلماء، وأمّا المسألة الثانية فهي محلّ خلاف، ولا يجوز

(83) انظر أقوال الفقهاء في مسألة الجمع بين البيع والإجارة في بيع الربوي في:

السرخسي: المبسوط (48/14)، الخطاب: «مواعظ الجليل» (152/6)، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير» (53/4)، الإمام الشافعي: «الأم» (65/4)، ابن السبكي: «تكملة المجموع» (87/10)، ابن قدامة: «المعنى» (130/4)، ابن رجب الحنبلي: «مجموعة رسائل ابن رجب، أحكام الحوائيم» (721/2، 722)

(84) رفيق بن يونس المصري: أحكام بيع وشراء حليّ الذهب والفضة، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (مجلد 9)، (1417هـ، 1997م)، (ص55)

(85) ذهب أبو حنيفة إلى الثاني، وذهب الشافعي إلى الأول، واختلف الثقل عن الإمام مالك، انظر: ابن رشد الحفيد: «بداية المجتهد ونهاية المقتصد» (229/2، 230)

(86) محمد سليمان عبد الله الأشقر، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حليّ الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص164)

(87) ابن رشد الحفيد: «بداية المجتهد ونهاية المقتصد» (318/2)

(88) المصدر السابق (229/2، 230)

(89) ابن قيم الجوزية: «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (411/3)

والفضة، من جهة، والأصناف الربوية الأربعة من جهة أخرى، فقد قسم الفقهاء الأصناف الربوية باعتبار علة الربا إلى قسمين، وعليه فلا يمكن قياس الحلي على الخبز؛ لأن علة الربا فيهما مختلفة⁽⁹⁰⁾.

المطلب الخامس:

سبب الخلاف والقول المختار.

يرجع اختلاف العلماء في مسألة جريان الربا في حلي الذهب والفضة إلى سببين:

الأول: اختلاف العلماء في دخول الحلي في عموم النصوص الناهية عن الربا في الذهب، والفضة، فمن رأى دخولها في العموم قال بجريان الربا في الحلي، ومن رأى عدم دخولها في العموم، قال بعدم جريانه.

الثاني: اختلاف العلماء في مسألة تخصيص العام بالمصلحة، فمن رأى الجواز ذهب إلى عدم جريان الربا في الحلي، ومن رأى عدم جواز ذلك، ذهب إلى جريان الربا في الحلي⁽⁹¹⁾.

والحاصل من خلال عرض أدلة الفريقين، أن الرأجح في هذه المسألة هو قول جمهور

(90) عبد الوهاب بن محمد ريحاوي، تعليق على بحث «أحكام بيع وشراء حلي الذهب والفضة»، مجلة جامعة الملك عبد العزيز: الاقتصاد الإسلامي، (م12)، (1420هـ، 2000م)، (ص168).

(91) أفاضنيه شيخنا الفاضل أبو عبد المعز محمد علي فركوس. حفظه المولى تبارك وتعالى.

العلماء، بجريان الربا في الحلي، وبناءً عليه فلا يجوز بيع الحلي الذهبية بجنسها تفاضلاً، كما لا يجوز بيعها نسيئة، ولا يجوز بيع الحلي بالتقسيط، وذلك لأن مذهب الجمهور تسنده نصوص نبوية صريحة، وصحيحة، وعامة، وخاصة، وهو القول الذي يتوافق مع عمل الصحابة رضي الله عنهم، وانعقد عليه الإجماع، وهو السائد حالياً، الذي درج عليه غالبية المسلمين الملتزمين بالشريعة في معاملاتهم المالية، وصدرت بموجبه قرارات في مجامع فقهية، كما صدرت على وفقه كثير من الفتاوى الشرعية⁽⁹²⁾.

وأما مذهب الإمامين ابن تيمية وتلميذه ابن القيم - رحمهما الله - فلا يستند إلى نص صريح، من الكتاب، والسنة، وكل القياسات التي اعتمدا عليها ضعيفة، ظهر بطلانها من خلال مناقشتها.

وبناءً على ما تقدم؛ فإنه لا يجوز في وقتنا الحاضر الإفتاء بمذهب الإمامين - على جلاله قدرهما، وعلو كعبيهما، رحمهما الله -، بل الواجب اعتبار قولهما من زلات العلماء، ومعلوم أن من تتبع زلات العلماء اجتمع فيه الشر كله، أسأل الله تعالى أن يجزي الإمامين أجر الاجتهاد.

والله تعالى أعلى وأعلم، وصلى الله على نبينا محمد، وعلى آله، وصحبه، وإخوانه، وسلم تسليماً كثيراً.

(92) الشيخ محمد علي فركوس: «فتاوى شرعية»، مجلة الإصلاح، العدد السابع: محرم - صفر 1429هـ، (ص55).

تَبْلِيغُ الرُّسَالَةِ عِصْمَةٌ مِنَ الْأَعْدَاءِ

عبد المالك رمضان

المدينة النبوية

ومُجَارَاتِهِمْ عَلَى مَا يَكُونُونَ عَلَيْهِ مِنْ حَقٍّ وَبَاطِلٍ، وَلَكِنْ فِي الْحَقِيقَةِ أَنَّهُ بِقَدَرِ مَا يَدْعُو الْمَرْءَ إِلَى اللَّهِ بِقَدَرِ مَا يَدْفَعُ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْعُدْوَانِ، وَيَكُونُ لَهُ مِنْهُ الْحِفْظُ وَالسُّلْوَانُ، وَهَذَا قَاعِدَةٌ عَظِيمَةٌ نَبَّهَ عَلَيْهَا كَثِيرًا ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَتَلْمِيزَاهُ ابْنُ الْقَيِّمِ وَابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا، وَمِنْ أَدْلَتِهَا:

1. قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ (الْمَائِدَةِ: 67):

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُرِيلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَمُوسُّكَ مِنَ النَّاسِ إِنْ لَمْ يَهْدِ

الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾﴾، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ عِنْدَ تَفْسِيرِهَا:

«أَيُّ بَلِّغْ أَنْتَ رِسَالَتِي وَأَنَا حَافِظُكَ وَنَاصِرُكَ وَمُؤَيِّدُكَ عَلَى أَعْدَائِكَ وَمُخَفِّرُكَ بِهِمْ، فَلَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ؛ فَلَنْ يَصِلَ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَيْكَ بِسُوءِ يَوْذِيكَ، وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْلَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ يُحَرِّسُ، ثُمَّ اسْتَدَلَّ بِمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (2729) وَمُسْلِمٌ (2410) وَغَيْرُهُمَا عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَقْدَمَهُ الْمَدِينَةَ لَيْلَةً، فَقَالَ: لَيْتَ رَجُلًا صَالِحًا مِنْ أَصْحَابِي يُحَرِّسُنِي اللَّيْلَةَ، قَالَتْ: فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ سَمِعْنَا حَشْحَشَةً سِلَاحٍ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: سَعْدُ ابْنُ

يَفْرُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ مِنْ مَنَصِبِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ عَلَى مَا وَرَدَ فِيهِ مِنْ فَضْلٍ وَتَرْغِيْبٍ، لَا خَوْفًا مِنْ مَسْئُولِيَّتِهِ وَلَا تَوَرُّعًا مِنْ تَبِعَاتِهِ، وَلَكِنْ تَوَهُّمًا مِنْهُمْ أَنَّ ذَلِكَ يَجْلِبُ لَهُمُ الْمَتَاعِبَ، وَيَمْلَأُ حَيَاتَهُمْ بِالْمَصَائِبِ؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْمَدْعُوِّينَ لَا يَرْضَوْنَ بِانْتِقَادِهِمْ أَوْ الِاعْتِرَاضِ عَلَيْهِمْ، وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ يَقْبَلُ النَّصِيحَ، كَمَا حَكَى اللَّهُ ﷻ عَنْ رَسُولِهِ صَالِحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِقَوْمِهِ: ﴿يَنْقُومُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَفَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَحْتَمِلُونَ النَّصِيحَةَ ﴿١٧٩﴾﴾ [١٧٩: ١٧٩]، بَلْ يَفْرَوْنَ مِنْ دَعْوَةِ النَّاسِ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَزِيدَهُمْ ذَلِكَ بُغْضًا فِي قُلُوبِهِمْ وَمُحَارَبَةً مِنْ قِبَلِهِمْ وَتَسْلُطًا بِأَنْوَاعِ الْأَذْيَةِ، فَبِالنَّظَرِ إِلَى مِثْلِ هَذِهِ الْمَشَقَّةِ فَقَدْ آثَرُوا مُجَامَلَةَ الْخَلْقِ عَلَى دَعْوَتِهِمْ إِلَى الْحَقِّ، وَفَضَّلُوا السَّلَامَةَ عَلَى الدُّخُولِ فِيهَا يَجْلِبُ لَهُمُ الْمَلَامَةُ، وَتَوَاصَلُوا بِقَوْلِ الْقَائِلِ: اتْرُكْ تَتْرُكْ! وَسَلِّمْ تَسْلِمُ! أَيُّ سَلَمٍ لِلنَّاسِ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ عَقَائِدٍ وَأَدْيَانٍ وَعَادَاتٍ وَجَارِهِمْ عَلَيْهَا وَلَوْ خَالَفَتْ الشَّرْعَ الْمُطَهَّرَ تَسْلِمَ مِنْ مَلَا حَقَّتْ لَكَ بِالْمُضَارَّةِ وَاللُّومِ، وَيَتَوَهُّمُونَ أَنَّهُ لَا خَلَاصَ لَهُمْ مِنْهُمْ إِلَّا بِالسُّكُوتِ عَنْهُمْ

أَمِّهِمْ جَعَلْنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ بِمَنَّةٍ وَكَرَمِهِ .
وَلِهَذِهِ الْآيَةِ تَخَاطُرٌ فِي الْكِتَابِ الْكَرِيمِ ،
أَذْكُرُ مِنْهَا :

2. قوله تعالى في سورة (الجن 22 - 23):

﴿قُلْ إِنِّي أَنَا نَذِيرٌ مِّنَ الْمُنذِرِينَ ۚ إِنِّي أَخَذْتُ الذِّكْرَ مِن رَّبِّي وَأَنذَرْتُكُمْ نَارَ الْفِتْنَةِ الَّتِي كُنتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ وَمَن يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۖ﴾

وَهَاتَانِ الْآيَتَانِ مِنْ أَعْظَمِ الْآيَاتِ الْمَشْجَعَةِ
عَلَى الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ لِمَنْ فَتَّهَهُ اللَّهُ فِي دِينِهِ وَرَزَقَهُ
الْإِخْلَاصَ فِي الدَّعْوَةِ وَالْعَمَلِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَ
فِيهِمَا أَنَّهُ لَا أَحَدَ يُجِيرُ الْعَبْدَ وَيَحْفَظُهُ مِمَّا يُدْبِرُ
لَهُ مِنَ الْمَكَائِدِ، إِلَّا إِنْ كَانَ مُبْلَغًا عَنِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ ﷺ.

قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى»
 (432 / 27 . 433) : «يَقُولُ : ﴿قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢٣) ،
 ﴿إِنْ حَسَبْتُمْ رَبِّي مَلَكًا يَرَمُكُمْ فَقُلُوا إِنَّا نَعْلَمُ أَنَّ رَبَّنَا مُنْعَنٌ﴾ : أَي مَلَجَأً أَلْجَأَ إِلَيْهِ ، ﴿وَإِلَّا بَلَغْنَا مِنْ
 آثَارِهِمْ مَكَالِيرًا﴾ : أَي لَا يُجِيرُنِي مِنْهُ أَحَدٌ إِلَّا طَاعَتُهُ
 أَنْ أَبْلَغَ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ، فَبِذَلِكَ تَحْصُلُ
 الْإِجَارَةُ وَالْأَمْنُ ، وَقِيلَ أَيْضًا : ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرْوًا وَلَا
 رَشْدًا﴾ (١٢٤) : لَا أَمْلِكُ إِلَّا تَبْلِيغَ مَا أُرْسِلْتُ
 بِهِ مِنْهُ ، وَمِثْلُ هَذَا فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ ، فَتَبَيَّنَ أَنَّ
 الْأَمْنَ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ وَحُصُولِ السَّعَادَةِ إِنَّمَا هُوَ
 بِطَاعَتِهِ تَعَالَى .

3. وقوله ﴿فَلَا﴾ في سورة (القصاص: 35): ﴿فَلَا﴾

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ وَإِنِّمَّا أَوْفَىٰ بِهِمْ صَوْلُهُمْ عَنِ أَمْوَالِهِمْ إِنَّمَا هِيَ إِفْسَافًا ۖ ﴿٥٠﴾
 قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «تَفْسِيرِهِ»: «أَيُّ لَا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَىٰ

أَبِي وَقَاصٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا جَاءَ بِكَ؟ قَالَ: وَقَعَ فِي نَفْسِي خَوْفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَجِئْتُ أَحْرُسُهُ، فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ نَامَ، وَهَذَا الَّذِي حَصَلَ يُعَدُّ مِنَ الْمُوَافَقَاتِ الْعَجِيبَةِ؛ لِأَنَّهُ سَعَدًا ﷺ قَامَ بِحِرَاسَةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُ النَّبِيُّ ﷺ. وَلَا رَيْبَ أَنَّهُ مِنْ حِفْظِ اللَّهِ لِنَبِيِّهِ ﷺ بِسَبَبِ قِيَمِهِ بِالتَّبْلِيغِ وَإِنْ كَانَتْ آيَةُ نَزَلَتْ بَعْدَ هَذِهِ الْقِصَّةِ بِزَمَانٍ كَمَا نَبَّهَ عَلَيْهِ النَّوَوِيُّ فِي «شرح مسلم (183/15)» بِذِكْرِ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (3046) وَحُسْنُهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي تَحْقِيقِهِ عَلَيْهِ. عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحْرَسُ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ: ﴿وَاللَّهُ يَصْعَلُكَ مِنَ النَّاسِ﴾»، قَالَتْ: فَأَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ مِنَ الْقُبَّةِ، وَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! انْصَرَفُوا؛ فَقَدْ عَصَمَنِي اللَّهُ».

قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ رحمته الله فِي «جَلَاءِ الْأَفْهَامِ»
(ص 581): «فَالدَّعْوَةُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى هِيَ وَثِيْقَةُ
الْمُرْسَلِينَ وَاتِّبَاعُهُمْ، وَهُمْ خُلَفَاءُ الرُّسُلِ فِي أَمَمِهِمْ
وَالنَّاسُ تَبَعَ لَهُمْ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ قَدْ أَمَرَ رَسُولَهُ أَنْ
يُبَلِّغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ وَضَمِنَ لَهُ حِفْظَهُ وَعِصْمَتَهُ مِنْ
النَّاسِ، وَهَكَذَا الْمُبَلِّغُونَ عَنْهُ مِنْ أُمَّتِهِ لَهُمْ مِنْ
حِفْظِ اللَّهِ وَعِصْمَتِهِ إِيَّاهُمْ بِحَسَبِ قِيَامِهِمْ بِدِينِهِ
وَتَبْلِيغِهِمْ لَهُ، وَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالتَّبْلِيغِ عَنْهُ وَلَوْ
آيَةً، وَدَعَا مَنْ بَلَغَ عَنْهُ وَلَوْ حَدِيثًا، وَتَبْلِيغُ سُنَّتِهِ إِلَى
الْأُمَّةِ أَفْضَلُ مِنْ تَبْلِيغِ السَّهَامِ إِلَى نُحُورِ الْعَدُوِّ؛ لِأَنَّ
ذَلِكَ التَّبْلِيغَ يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، وَأَمَّا تَبْلِيغُ
السُّنَنِ فَلَا يَقُومُ بِهِ إِلَّا وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَخُلَفَاؤُهُمْ فِي

الوصول إلى أذاكما بسبب إبلاغكما آيات الله». 4. وقوله في سورة (الأحزاب: 39): ﴿الَّذِينَ

يَلْفُونَ رِئَاسَتِ اللَّهِ وَخَشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَانَ بِاللَّهِ حَسْبُكَ ۝﴾، نوه في أول الآية بشأن المبلغين رسالاته، ثم أخبر في آخرها أنه حسيب أي ناصر ومعين، ومناسبة ذلك ظاهرة لمن عرف هذه القاعدة، أي أنه سبحانه ناصرهم ومعينهم نتيجة لتفرغهم لتبليغ دينه، ذكر ذلك ابن كثير عند تفسير آية القصص السابقة.

5. وقوله في سورة (الحجر: 94 - 95):

﴿فَأَصْدَقَ بِمَا نُفِيسُ وَأَمْرُهُمْ مِنَ الشِّرْكِ ۝ إِنَّا كُنْهِكَ السَّيِّئَاتِ ۝﴾، قال ابن كثير في تفسيره: «أي بلغ ما أنزل إليك من ربك، ولا تلتفت إلى المشركين الذين يريدون أن يصدوك عن آيات الله، ﴿وَدُّوا أَنْ تُدْرِكَهُمُ النَّارُ﴾، ولا تخفهم؛ فإن الله كافيك إياهم، وحافظك منهم».

6. ومنها قوله في سورة (الكهف: 27):

﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝﴾، والمُلتحد هو الملجأ والمولى الناصر، أي هو واجد من ربه ملتحداً «بتلاوة كتابه العزيز وإبلاغه إلى الناس»، قاله ابن كثير في «تفسيره».

7. ومنها قوله في سورة (الحج: 75 - 76):

﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَكُوتِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ لَيْسَ أَكْثَرُ عَلَى شَيْءٍ عَصِيًّا ۝﴾، يعلم ما بين أيديهم وما

خلفهم وإلى الله ترجع الأمور ۝﴾، نبه عليه ابن كثير أيضاً رحمه وقال: «أي يعلم ما يفعل برُسُلِهِ فيما أرسلهم به، فلا يخفى عليه من أمورهم شيء... فهو سبحانه رقيب عليهم، شهيد على ما يقال لهم، حافظ لهم، ناصر لجنايبهم» ثم نظر بآية المائدة المذكورة أولاً.

هذه سبع آيات من الكتاب العزيز جاءت في معنى قاعدة حماية الله ﷻ لمبليغي رسالاته، ومن أراد أن يستزيد منه زاد الله، وتكتف بهذا هنا.

ومن السنة أكتفي بحديث وشاهد من السيرة النبوية، أما الحديث فهو حديث يحيى مع عيسى صلى الله عليه وسلم، فعن الحارث الأشعري رحمه الله أن نبي الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ أَمَرَ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا . صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ . بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ، أَنْ يَفْعَلَ بِهِنَّ، وَأَنْ يَأْمُرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَفْعَلُوا بِهِنَّ، وَكَأَدَ أَنْ يُبْطِلُنَّ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى: إِنَّكَ قَدْ أَمَرْتَ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ، أَنْ تَفْعَلَ بِهِنَّ، وَتَأْمُرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَفْعَلُوا بِهِنَّ، فَإِنَّمَا أَنْ تُبَلِّغَهُنَّ، وَإِنَّمَا أَنْ أَبْلِغَهُنَّ، فَقَالَ: يَا أَخِي إِنِّي أَخْشَى أَنْ سَبَقْتَنِي أَنْ أُعَذِّبَ أَوْ يُخْصَفَ بِي» الحديث، رواه أحمد وصححه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (552)، والشاهد منه أن يحيى ﷺ خاف أن يخسف الله به إن هو تأخر عن التبليغ.

وأما من السيرة النبوية، فمن الشواهد القوية على ما نحن فيه ما كان من صلح



رددته إلينا! قال المسلمون: سنبحن الله! كيف يردُّ إلى المشركين وقد جاء مسلماً...».

وما رواه أيضاً (2553) عن البراء ابن عازب رضي الله عنه قال: «صالح النبي ﷺ المشركين يوم الحديبية على ثلاثة أشياء: على أن من أتاه من المشركين رده إليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه، وعلى أن يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة أيام ولا يدخلها إلا بجلبان السلاح: السيوف والقوس ونحوه».

والجلبان هو القراب التي يوضع فيها السلاح مغمداً، قال النووي في «شرح مسلم» (136/12): «قال العلماء: وإنما شرطوا هذا لوجهين، أحدهما: ألا يظهر منه دخول الغالبيين القاهرين، والثاني: أنه إن عرض فتنة أو نحوها يكون في الاستعداد بالسلاح صفوة».

وقد قبل النبي ﷺ هذه الشروط القاسية: لأنهم اتفقوا مقابلها على بناء عظيم رأى النبي ﷺ أنه يخدم دعوة الإسلام خدمة كبيرة، ألا وهو ترك الحرب بينهم مدة عشر سنين، وإذا تركت الحرب حل السلم الذي به حصول بركة الدعوة أعظم من بركة القتال، كما قد علم من نتائج صلح الحديبية، ولذلك صح أنه دخل في الإسلام في مدة سنتين من بداية تلك العشر عشرة آلاف من المشركين، بينما دخل فيه من قبل في مدة تسعة عشر سنة ألفاً وأربعمائة، أي من بدء بعثة الرسول ﷺ إلى زمن الصلح، وكان فيها من الحروب ما كان فلم يسلم سوى

الحديبية، فقد اشترط فيه مشركو قريش على رسول الله ﷺ وأصحابه شروطاً قاسية وضئوا أنهم بها يضيّقون على دعوة الرسول ﷺ ويضعفون على المسلمين ويقللون عددهم، فقد منعهم من دخول مكة لأداء العمرة في ذلك العام، وقيّدوهم بقيود أخرى أذكر منها ما رواه البخاري (2581) عن المسور بن مخرمة ومروان ابن الحكم قالاً: «جاء سهيل بن عمرو فقال: هات اكتب بيننا وبينك كتاباً فدعنا النبي ﷺ الكاتب فقال النبي ﷺ: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، قال سهيل: أما (الرحمن) فوالله ما أذري ما هو؟ ولكن اكتب: (باسمك اللهم) كما كنت تكتب، فقال المسلمون: والله! لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم! فقال النبي ﷺ: اكتب (باسمك اللهم)، ثم قال: هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله، فقال سهيل: والله! لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدّدناك عن البيت ولا قاتلك، ولكن اكتب: (محمد بن عبد الله)، فقال النبي ﷺ: والله! إني لرسول الله وإن كذبتموني! اكتب (محمد بن عبد الله)، قال الزهري: وذلك لقوله لا يسألوني خطبة يعظّمون فيها حرّمات الله إلا أعطيتهم إياها، فقال له النبي ﷺ: على أن تخلوا بيننا وبين البيت فتطوف به، فقال سهيل: والله! لا تتحدّث العرب لنا أخذت ضغطة، ولكن ذلك من عدم المقبل، فكتب، فقال سهيل: وعلى أنه لا يأتيك منّا رجل وإن كان على دينك إلا

هذا العدد، قال البراء بن عازب رضي الله عنه: «كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ أَلْفًا وَأَرْبَع مِائَةً أَوْ أَكْثَرَ» رواه البخاري (3920).

وقد أسلمَ ذلكَ العددُ الهائلُ في تلكَ المدةِ القصيرة؛ لأنَّ الصلحَ تضمنَ وضعَ الحربِ عشرَ سنينَ، فلمَّا كانَ السلمُ نجحتَ الدعوةُ هذا الشجاعَ الذي جعلَ المشركينَ يبحثونَ عن نقضِ شروطِ الصلحِ، وقد كانَ هذا الاستبطاطُ من فقه الزُهري رحمته الله، كما روى ابنُ هشام (322/3) بسندٍ صحيحٍ عنه أنه قال: «فَمَا فَتَحَ فِي الْإِسْلَامِ فَتْحَ قَبْلَهُ كَانَ أَعْظَمَ مِنْهُ؛ إِنَّمَا كَانَ الْقِتَالُ حَيْثُ التَّقَى النَّاسُ، فَلَمَّا كَانَتِ الْهُدْنَةُ وَوُضِعَتِ الْحَرْبُ وَأَمِنَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَالتَّقَوُا فَتَقَاوَضُوا فِي الْحَدِيثِ وَالْمَنَازَعَةِ، فَلَمْ يُكَلِّمْ أَحَدٌ بِالْإِسْلَامِ يَغْلُقُ شَيْئًا إِلَّا دَخَلَ فِيهِ، وَلَقَدْ دَخَلَ فِي تِينِكَ السَّنَتَيْنِ مِثْلُ مَنْ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ قَبْلَ ذَلِكَ أَوْ أَكْثَرَ»، وقولُه: «إِنَّمَا كَانَ الْقِتَالُ حَيْثُ التَّقَى النَّاسُ» معناه أنَّ النَّاسَ - مسلمهم وكافرهم - كانوا قبلَ الصلحِ إذا التَّقَوُا يَلْتَقُونَ غالبًا على الحربِ بينهم، فكانَ عددُ الداخلينَ في الإسلامِ حولَ الألفِ والأربعمائةِ في مدةٍ تسعةَ عشرَ سنة؛ لأنَّ الحُدَيْبِيَّةَ كانتَ سنةً ستَّ بعدَ الهجرةِ مع إضافةِ ثلاثَةِ عشرَ سنةً قبلَ الهجرةِ، قالَ النووي رحمته الله في «المجموع» (104/7): «وقد أجمعَ المسلمونَ أنَّ الحُدَيْبِيَّةَ كانتَ سنةً ستَّ من الهجرةِ في ذي القعدة» ووافقه على تأريخِ السنةِ بلا خلافٍ ابنُ

كثيرٍ في «البداية والنهاية» (164/4) وابن حجرٍ في «التلخيص الحبير» (90/4)، فلمَّا كانَ الصلحُ كانَ للدعوةِ والبيانِ والتعريفِ بالإسلامِ مجالًا أرحبَ، وتعرَّفَ النَّاسُ على محاسنه وكماله فدخلوا فيه أفواجًا، وبلغَ عددهم عشرةَ آلافٍ في سنتينَ فقط، ولذلك قالَ ابنُ هشامٍ بعدَ كلامِ الزُهري السابق: «والدليلُ على قولِ الزُهريِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْحُدَيْبِيَّةِ فِي أَلْفٍ وَأَرْبَع مِائَةٍ فِي قَوْلِ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، ثُمَّ خَرَجَ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ بَعْدَ ذَلِكَ بِسَنَتَيْنِ فِي عَشْرَةِ آلَافٍ»، وقالَ ابنُ حجرٍ في «الفتح» (348/5): «وَلَقَدْ دَخَلَ فِي تِينِكَ السَّنَتَيْنِ مِثْلُ مَنْ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ قَبْلَ ذَلِكَ أَوْ أَكْثَرَ، يَعْنِي مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ، وَمِمَّا ظَهَرَ مِنْ مَصْلَحَةِ الصَّلَاحِ الْمَذْكُورِ غَيْرَ مَا ذَكَرَهُ الزُّهْرِيُّ أَنَّهُ كَانَ مُقَدِّمَةً بَيْنَ الْفَتْحِ الْأَعْظَمِ الَّذِي دَخَلَ النَّاسُ عَقِبَهُ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا، وَكَانَتِ الْهُدْنَةُ مَفْتَحًا لِذَلِكَ، وَلَمَّا كَانَتْ قِصَّةُ الْحُدَيْبِيَّةِ مُقَدِّمَةً لِلْفَتْحِ سُمِّيَتْ فَتْحًا كَمَا سَيَأْتِي فِي الْمَعْرُوفِ، فَإِنَّ الْفَتْحَ فِي اللَّغَةِ فَتْحُ الْمُغْلَقِ، وَالصَّلَاحُ كَانَ مُغْلَقًا حَتَّى فَتَحَهُ اللَّهُ، وَكَانَ مِنْ أَسْتَبَابِ فَتْحِهِ صَدُّ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْبَيْتِ، وَكَانَ فِي الصُّورَةِ الظَّاهِرَةِ ضَيْمًا لِلْمُسْلِمِينَ وَفِي الصُّورَةِ الْبَاطِنَةِ عِزًّا لَهُمْ، فَإِنَّ النَّاسَ لِأَجْلِ الْأَمْنِ الَّذِي وَقَعَ بَيْنَهُمْ إِخْتِلَاطٌ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ مِنْ غَيْرِ تَكْثِيرٍ، وَأَسْمَعَ الْمُسْلِمُونَ الْمُشْرِكِينَ الْقُرْآنَ وَنَافَرُوهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ جَهْرًا أَمِينًا، وَكَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُونَ عِنْدَهُمْ



بذلك إلا خفية، وظهر من كن يخفي إسلامه، فدل المشركون من حيث أرادوا العزة وأقهرُوا من حيث أرادوا القلبة.

ولذلك سمى الله هذا الصلح فتحاً في الوقت الذي ما يزال فيه الدس تحت ضغط شروطه القاسية، فقال: ﴿إِنَّا مَعَنَا لَكَ قِتَامُ مِثْنَا﴾ (١) [البقرة: 178]، روى البخاري (3011) ومسلم

(1785) عن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال: «أيها الناس! اتهموا أنفسكم: فإذ كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ولو نرى قتالاً لقاتلنا، فجاء عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله! ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ فقال: بلى! فقال: أليس قتالنا في الجنة وقتلهم في النار؟ قال: بلى! قال: فعلام تعطى الدنية في ديننا؟ أنرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا ابن الخطاب! إني رسول الله ولن يضيئني الله أبداً، فأطلق عمر إلى أبي بكر فقال له مثل ما قال للنبي ﷺ، فقال: إنه رسول الله، ولن يضيئعه الله أبداً، فنزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله ﷺ على عمر إلى آخرها، فقال عمر: يا رسول الله! أو فتح هو؟ قال: نعم»، وروى البخاري (3919) عن البراء رضي الله عنه قال: «تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية»، وكذلك فسره أنس رضي الله عنه رواه البخاري (3939).

ولذلك لو فرض أن الناس اجتمعوا في ساحة واحدة: مسلمهم ويهوديهم ونصرانيهم ومجوسيهم، ودعا كل إلى دينه، لكأنت الكفة لدعوة الإسلام في وصف مذهل لا يقارن! لأن الإسلام يتميز باثنتين: الأولى: كماله وشموله لجميع مناحي الحياة، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [البقرة: 130]، ولذلك يلاحظ كل منصف من المسلمين وغيرهم أنه مهما جد في حياة الناس من حوادث إلا وجدوا لدى علماء المسلمين جواباً لها بالأدلة الواضحة من الكتاب والسنة كأنما تنزل الآن! وأما الأديان الأخرى فكلما نظر فيها الناظر وجد نفسه داخلاً في بئر مظلمة لخفاء الحق عليهم وفقر شريعتهم التي ضاع كثير منها بين الترك والتحريف.

الثانية: قوة حجج الإسلام حتى تكون بيانا واضحاً لكل من هو جاد في طلب الحق، قال تعالى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 129]، (١٣٨).

وهذا باب واسع، وإنما الغرض إثارة المسألة لينظر فيها من ينظر، ويستفيد منها من يستفيد، وليكون حافزاً لأهل هذا الدين الحق على تبليغه وترك التواني في ذلك، وكل بحسبه، وقد لاحظ أعداء هذا الدين اليوم أنه يدخل فيه كل سنة آلاف من غيره، بينما لا يكاد يذكر عدد من يخرج منه إلى الأديان الأخرى المحرفة، هذا والمسلمون ضِعفاء مُستضعفون فكيف لو قووا، اللهم تسألك نصراً مؤزراً.

تأملات في الخطب النبوية

عبد العني عوسات

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، ولو كره المشركون من الخلق.

والصلاة والسلام على خطيب الأنبياء وقادة الأئمة والخطباء، والأمة جمعاء، بعثه الله رحمة للعالمين، وجعله هدى للناس أجمعين، فجعل سيرته مصدراً لمن أراد حسن السيرة من البشر، ومرجعاً عند الاختلاف في الفكر والنظر في الدعوة والخطابة والذكر والأثر، أما بعد:

فإن سيرة رسول الله ﷺ عامرة بالدروس والعبر، ووافرة بالفرر والدرر، وظاهرة مع تقادم الزمان والعصر، وفاخرة بمسيرة من جعله الله أسوة للبشر، قال تعالى ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرِهَ اللَّهُ عَدُوًّا﴾ [١].

فلا بدّ - إذن - من حسن التأمل والتدبر في فصولها، والفهم عند استقرارها واستجلاء عظمتها، وعدم التقدّم والتأخّر عن أصولها.

لقد بعث الله تعالى رسوله ﷺ على حين فتره

من الرُّسل وقلة العلم وفشو الجهل والضلال، وفضله الله بحمل رسالة الإسلام، وجعله تالياً لخير الكلام، ومزكياً للأنام، ومعلماً ليأهم الكتاب والحكمة بإحكام، وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين، كيف لا؟ وهو ﷺ الذي قال فيه ربّه سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [٢] وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ مَا يَتُوبُونَ فِي ذُنُوبِهِمْ وَمِنْهُمْ الْكِتَابُ الْبَرُّ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَيِّنَ خَلْقًا فَلْيَنْصَحُوا﴾ [٣]، فلقد أداها أكمل الأداء وبلغها في أوضح صور البيان والإبداء، وذلك من الابتداء إلى الانتهاء، هذا ما شهد له به أصحابه الأئمة، وجاء مصداقاً لشهادة الله في السماء، قال تعالى: ﴿قَوْلَ عَتَمَةٍ﴾ [٤] فَمَا أَنْتَ بِمَلَكٍ مِّنْ قَبْلِ اللَّهِ

ولقد كانت سيرته الدعوية ومسيرته التعليمية حافلة بأنفع المقالات، ووافية لأجمل المناسبات، وذلك لما بذله ﷺ في وعظ الناس وإرشادهم،



تعبديّة، قد أولاها الشّارع عناية ورعاية، كخطبة الجمعة والعديد من غيرهما، كما دلّت على ذلك النّصوص رواية ودراية.

وكان ﷺ يبذل في خطبته جهده ليتعلّم منه كلّ من يراه ويسمعه، إذ كان ناصقاً فيها بلسان القال والحال.

فقد كان ﷺ إذا خطب احمرّت عيناه، وعلا صوته، واشتدّ غضبه، حتّى كأنّه منذر جيش، يقول: «صَبَّحَكُمْ وَمَسَّكُمْ».

ويقول: «أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنْ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ»⁽¹⁾.

وكان يعلم النّاس فيها دينهم، ويبين لهم ما ينفعهم علمه ولا يسعهم جهله، وما لا ينبغي أن يفوتهم ذكره، فعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان كلام رسول الله ﷺ كلاماً فصلّاً يفهمه كلّ من سمعه»⁽²⁾.

وعنها رضي الله عنها قالت: «ما كان رسول الله ﷺ يَسْرُدُ سَرْدَكُمْ هذا، ولكنّه كان يتكلّم بكلام بيّنه فصلّ يحفظه من جلس إليه»⁽³⁾.

وكانت ﷺ خطبه حقّاً خطباً جامعة مانعة ونافعة مائعة، حيث كانت في بيانها تامّة، وفي أثرها هامة، وفي مقصدها عامّة، قال ابن القيم

وتزكيتهم وإصلاحهم من جهد، من غير أن يشقّ عليهم، بل إنّ كان حريصاً عليهم. رحمةً ولطفاً ورافةً ورهقاً. قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ

رُسُلٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِمْ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (٢١٨) [البقرة]

وتمثّل أصحابه . الدّعاة . من بعده هذا الخلق الكريم، والتزموه في دعوتهم، فعن أبي وائل رضي الله عنه قال: «كان عبد الله . ابن مسعود . رضي الله عنه يذكر النّاس في كلّ خميس، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن! وددت أنّك ذكرتني كلّ يوم. قال: أمّا إنّهُ يمنعني من ذلك أنّي أكره أن أملككم. وإني اتخولكم بموعظتي كما كان النّبي ﷺ يتخولنا بالموعظة مخافة السّامة علينا»⁽⁴⁾، فكانت دعوته حافلة بالوسائل والطّرق الشرعيّة الهدية، وحاوية للحاجات والمقاصد السّنيّة، على اختلاف العوامل الزّمانية والمكانيّة. وهذا ما يدعو إلى الوقوف على هديه ﷺ في دعوته بغية الثّامل في طريقتة الخطابيّة وخطبه الرّساليّة التي التزمها في سيرته ومسيرته الدّعوية. تعتبر الخطبة من أنفع وأنجع وسائل البيان والإعلام والاجتماع والاتّصال بالجماهير، وهي في الإسلام لها خصائصها ومقوماتها وضوابطها ومقاصدها⁽⁵⁾، فهي ليست فقط وسيلة دعويّة، بل هي شعيرة

(1) رواه البخاري (70)، ومسلم (2821).

(2) قال العزّ بن عبد السلام رحمه الله: «ولا ينبغي للخطيب أن يذكر في الخطبة إلّا ما كان يوافق مقاصدها من الثّناء والدّعاء والتّرهيب والتّرهيب بذكر الوعد والوعيد وكلّ ما يحثّ على طاعة أو يزجر عن معصية وكذلك تلاوة القرآن» [فتاوى العزّ بن عبد السلام] (ص77).

(3) رواه مسلم (867)، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(4) رواه أحمد (138/6)، وأبو داود (4839)، وحسّنه الألباني في «الصّحيحه» (2097).

(5) رواه البخاري (3378)، ومسلم (2493)، والترمذي (3375)، واللفظ له.

ﷺ: «وكان يُعلم أصحابه في خطبته قواعد الإسلام، وشرائعه، ويأمرهم، وينهاهم في خطبته إذا عرض له أمر، أو نهي، كما أمر الداخل وهو يخطب أن يصلي ركعتين.

ونهى المتخطي رقاب الناس عن ذلك، وأمره بالجلوس، وكان يقطع خطبته للحاجة تعرض، أو السؤال من أحد من أصحابه، فيحييه، ثم يعود إلى خطبته، فيتمها»⁽⁶⁾.

عن أبي رفاعه تميم بن أسيد رضي الله عنه قال: «انتهيت إلى النبي ﷺ وهو يخطب قال: فقلت: يا رسول الله! رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري ما دينه؛ قال: فاقبل علي رسول الله ﷺ وترك خطبته حتى انتهى إلي، فاني بكرسي حسبته قوائم حديدًا، قال: ففعد عليه رسول الله ﷺ وجعل يعلمني مما علمه الله، ثم أتى خطبته فأتهم آخرها»⁽⁷⁾.

«وكان مدار خطبه على حمد الله، والثناء عليه بآلائه، وأوصاف كماله، ومحامده، وتعليم قواعد الإسلام، وذكر الجنة والنار والمعاد، والأمر بالتقوى، وتبيين موارد غضبه، ومواقع رضاه، فعلى هذا كان مدار خطبه، وكان يخطب في كل وقت بما تقتضيه حاجة المخاطبين ومصلحتهم»⁽⁸⁾.

«وكان يقصر خطبته ويطولها أحيانًا بحسب حاجة الناس، وكانت خطبته العارضة أطول من خطبته الرأية، وكان يخطب النساء على حدة

(6) «زاد المعاد» (1/170 - 171)

(7) رواه مسلم (876)

(8) «زاد المعاد» (1/179)

في الأعياد ويحرضهن على الصدقة»⁽⁹⁾. فتلكم هي الخطبة الشرعية التي دلت عليها وجرت السيرة النبوية بصورة قولية وفعلية ومبدئية ومقصدية.

قال صديق حسن خان رحمته الله: «ثم اعلم أن الخطبة المشروعة، هي ما كان يعتاده النبي ﷺ من ترغيب الناس وترهيبه، فهذا في الحقيقة روح الخطبة الذي لأجلها شرعت»⁽¹⁰⁾.

فكانت خطبه ﷺ قائمة ولا تزال دائمة على مدار الأيام والأعوام. كالجمع والأعياد والحج، وكذا منها ما هو منوط بالأحوال والأهوال التي تعتري الأنام؛ كالاستسقاء والكسوف.

♦ خطبة الجمعة:

فأما خطبة الجمعة التي يتجدد إقازها كل أسبوع، وتسعى لحضورها الجموع، ويتأكد لزوم الإنصات إليها وعدم الاشتغال عنها، حتى لا يفوت ما فيها من الخير والذكر المجموع، فقد كان النبي ﷺ يأمرهم بالدنو منه، ويأمرهم بالإنصات، ويخبرهم أن الرجل إذا قال لصاحبه: «أُصِيت»، فقد نفا»⁽¹¹⁾.

وكان من هدي النبي ﷺ في الجمعة قصر الخطبة وإطالة السئلة وإكثار الذكر والتسديد في الكلمات الجوامع، فكانت خطبه جامعة مانعة يراعي فيها أحوال الناس وحاجات الخلق ونحو ذلك من الحق. فقد كان يقطعها للحاجة تعرض أو السؤال

(9) «زاد المعاد» (1/179)

(10) «الروضة الشدية» (1/345)

(11) البخاري (934) ومسلم (851)



من أحد من أصحابه يسرد، أو يرى منهم ذا فاقة أو حاجة فيأمرهم بالصدقة.

◆ خطبة العيدين

وفي العيدين أمر النبي ﷺ أن يخرج الناس بكثرة: ليشهدوا الخير ويحضروا الذكر، يرحون البركة والبر، فعن أم عطية رضي الله عنها قالت: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نخرج في العيدين القوايق وذوات الخنور، وأمر الحيض أن يعتزلن مصلى المسلمين، فيكبرن بتكبيرهم، ويدعون بدعائهم، يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته»⁽¹²⁾.

وكان ﷺ يخطب فيها الناس ويأمرهم بتقوى الله ويحثهم على طاعته ويعظهم بما يدفعهم إلى الجنة ويمنعهم من النار.

عن جابر رضي الله عنه قال: «شهدت مع النبي ﷺ يوم العيد، فبدأ بالصلاة قبل الخطبة، بلا أذان ولا إقامة، ثم قام متوكئاً على بلال، فأمر بتقوى الله تعالى، وحث على طاعته، ووعظ الناس، وذكرهم، ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن، وقال: يا معشر النساء تصدقن؛ فإن أكرمكن حطب جهنم، فقامت امرأة من سبطه النساء سمعاء الخديجة، فقالت: لِمَ يا رسول الله؟ فقال: لأنكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير، قال: فجعلن يتصدقن من خليهن يلقين في ثوب بلال من أقرطتهن وخواتمهن»⁽¹³⁾.

◆ خطبة عرفة

وفي موسم الحج الذي يأتيه الناس من كل حديب وصوب يأتيون من كل فج عميق ليشهدوا

منافع لهم، ومن منافعه ما يشهدونه يوم عرفة الذي يجب على كل حاج وجوده فيه، أين كان للرسول ﷺ مناسبة لإمتاع الحاضرين وإسماع الشاهدين، كلمات نيرات وتوجيهات بينات لا تزال قائمة وقائدة، وشاهدة وإليها الأمة عائدة مذاكرة ومراجعة، كما فيها من توجيهات جامعة للقلوب والأذهان ولو تباعد الزمان والمكان، وكان مما جاء في خطبته المشهورة والمثورة حيث خطب الناس فقال: «إِنَّ دِمَائَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمَيَّ مَوْضُوعٌ، وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ دَمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَيْتِي سَعْدٌ فَقَتَلْتَهُ هَذِلًا، وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رِبَا أَضَعُ رَبَانًا رَبَا عَبَّاسُ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكَرَّهُوهُ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدْبَيْتَ وَنَصَحْتَ، فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكِتُهَا إِلَى النَّاسِ: اللَّهُمَّ اشْهَدْ، اللَّهُمَّ اشْهَدْ، ثلاث مرّات»⁽¹⁴⁾.

فما أروعها من كلمات! وما أجمعها من

(14) انظر حديث حجة النبي ﷺ من رواية جابر في «صحيح مسلم» (1218)

(12) أخرجه البخاري (937) ومسلم (2093) وغيرهما

(13) مسلم (110)

توجيهات! وما أنفعها من إرشادات! وما أدفعها للضلالات!

◆ خطبة النحر:

وكذلك خطب النبي ﷺ أصحابه يوم النحر، يعلم الناس فيها مناسكهم من النحر والإفاضة والرمي، فاسمعهم ما ينفعهم من الذكر، ومما جاء من قوله ووعظه، قال جابر رضي الله عنه: خطبنا ﷺ يوم النحر، فقال: «أَيُّ يَوْمٍ أَعْظَمُ حُرْمَةً؟» فقالوا: يومنا هذا، قال: «أَيُّ شَهْرٍ أَعْظَمُ حُرْمَةً؟» قالوا: شهرنا هذا، قال: «أَيُّ بَلَدٍ أَعْظَمُ حُرْمَةً؟» قالوا: بلدنا هذا؟ قال: «إِنَّ بِلَادَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، هَلْ بَلَّغْتُمْ؟» قالوا: نعم، قال: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ»⁽¹⁵⁾.

فيا له من بيان جامع بين حرمة الزمان والمكان النافع للإنسان في العرفان الدافع إلى إخلاص العبادة للواحد الديان.

◆ خطبة الاستسقاء:

وكذلك خطب النبي ﷺ بعد صلاة الاستسقاء، فعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ مُتَوَاضِعًا، مُتَبَدِّلًا، مُتَخَشِّعًا، مُتَرَسِّلًا، مُتَضَرِّعًا، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، كَمَا يُصَلِّي فِي الْعِيدِ، ثُمَّ يَخْطُبُ خُطْبَتَكُمْ هَذِهِ»⁽¹⁶⁾، «أَيُّ بَلَدٍ كَانَ جُلَّ خُطْبَتِهِ الدُّعَاءُ وَالِاسْتِغْفَارُ وَالْتَضَرُّعُ؟» كما قال السُّنْدِيُّ

(15) رواه أحمد (15033)

(16) رواه أبو داود (1165)، والنسائي (1521)، ولترمذي (558)، وابن ماجه (1266) وأحمد (230/1)، وقال الترمذي «حديث حسن صحيح»

في «حاشيته على ابن ماجه».

◆ خطبة الكسوف:

وكذلك خطب النبي ﷺ بعد ما صلى صلاة الكسوف، وذلك لما خسفت الشمس في عصره فبعدما توضحاً وأمر فتودي: «إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ وَقَامَ فَاطَالُ الْقِيَامِ فِي صَلَاتِهِ، وَبَعْدَ انْصِرَافِهِ مِنْهَا قَامَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَوَعَّظَهُمْ وَرَهَّبَهُمْ مِنَ الْمَعَاصِي وَزَجَرَهُمْ عَنْهَا، وَكَانَ مِمَّا جَاءَ فِي خُطْبَتِهِ بَعْدَمَا حَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ قَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، وَإِنَّهُمَا لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَكَبِّرُوا وَادْعُوا اللَّهَ، وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ إِنْ مِنْ أَحَدٍ أُغْيِرَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا، أَلَا هَلْ بَلَّغْتُمْ؟»⁽¹⁷⁾.

كانت خطبته ﷺ دعوة وأسوة، وينبغي التمسك بها بصدق وقوة؛ لما في ذلك من اقتداء بالسنة واهتداء للأمة، فالخير كله في اتباع هديه، والشر كله في ابتداء من بعده، قال الشافعي رحمته الله: «أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: ما الذي أرى الناس يدعون به في الخطبة يومئذ: أبلغك عن النبي ﷺ أو عمن بعد النبي ﷺ؟» فقال: لا إنما أحدث، إنما كانت الخطبة تذكيراً»⁽¹⁸⁾.

وسبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك.

(17) أخرجه البخاري (423/2، 427، 437، 440)، ومسلم

(27/3، 28) وغيرهما

(18) «الأم» (203/1)

من أسباب العداوة والبغضاء

نجيب سلطاني

ليسانس في الشريعة الإسلامية

فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ⁽¹⁾،
هذا الحديث ذكره النبي ﷺ في حجة الوداع.
وقوله «المصلون» إشارة إلى أن أهل الصلاة
هم الذين لا تكون فيهم عبادة الشيطان، فإن
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، وأعظم المنكر
الذي تنهى عنه الصلاة هو: الشرك بالله . جل
وعلا . فيكون الشيطان بذلك قد يش أن يعبد
من أقام الصلاة على حقيقتها.
و«التحريض»⁽³⁾ قد فُسِّرَ بعدة معانٍ متقاربة:
فقليل: الحمل على الفتن والحروب، وقيل: الإغراء
وتغيير القلوب والتضاليع، وقيل: الإفساد...

إن هذا التحريض قد يوقعه الشيطان بين
أهل الصلاة، بحزازات حزبية، أو خلافات فكرية
أو فروق طبقية، أو عرقية أو عنصرية، وقد
يوقعهم في ذلك بسبب حواجز وهمية أو أحقاد
متوارثة تاريخية، أو بمجرد اختلافات (جغرافية)
ليس لأحد فيها اختيار، فيجري على السنة
المخدوعين به عبارات الاستئصال والاحتقار لأهل

(2) مسلم (2812)

(3) والتحريض: الإغراء على الشيء بنوع من العداء من حرش
الضرب الصياد خدعه

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم،
الذي أنعم على عباده المؤمنين بالهداية والاعتصام
بحبلة المتين، وجمعهم على الحق، ووقاهم شر
الشياطين، وذلَّ الثَّغَاذِلَ، ومنَّ عليهم بالإخاء والألفة،
وجنبهم الاختلاف والفرقة.

وبعد؛ فإنه لا يستقيم للناس حال في دنياهم،
ومآلهم إلا بالاتفاق والائتلاف، واجتباب الثَّابِتِ
والاختلاف، وترك الشَّاحِنِ والتَّبَاغُضِ؛ لأنَّ عواقبهما
وخيمة ونتائجهما أليمة، وهذا يمنع نزول الخير،
ويرفع البركة، ويورث الضَّغِينَةَ، والقطيعة بين
المسلمين، ويؤدي إلى الشَّاحِرِ والتَّقَاتِلِ.

وإنَّ للشَّاحِنِ والتَّبَاغُضِ أسبابًا كثيرة تعكّر
صفاء القلوب وتملأها حقدًا وغلاً، ومن هذه
الأسباب:

1- إغواء الشيطان:

فعن جابر رضي الله عنه قال سمعتُ النبي ﷺ يقول:
«...أَلَا إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ⁽¹⁾ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ

(1) قال في «لقاموس»: آيس منه كسمع (يسأ فيط)، أي يش
وصار محزوماً

وباب واسع يصطاد الشيطان فرائسه من خلاله؛ لأن الغضب يخرج الإنسان عن وعيه، فيفعل ما لا تحمد عقباه، ثم يندم على ذلك، قال النبي ﷺ للذي رآه في حالة غضب، وقد انتفخت أوداجه واحمر وجهه: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم)»⁽⁷⁾.

وقال ابن رجب رحمه الله: «مدح الله من يغفر عند غضبه، فقال تعالى: ﴿وَلَا مَا غَضِبُوا بِهِمْ يَفْقَرُونَ﴾»⁽⁸⁾ [١٥٥/١]؛ لأن الغضب يحمل صاحبه أن يقول غير الحق ويفعل غير العدل، وعند ذلك تتأفر القلوب وتتبع الشحنة عند أهل الإسلام، وعن ابن عباس رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْمُسِنَّةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْعَىٰ بِأَلْفِ مِائَةِ أَحْسَنَ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾»⁽⁹⁾ [١٥٥/١]، أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب، والحلم عند الجهل والعفو عند الإساءة، فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان، وخضع لهم عدوهم كأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ» اهـ.

4 . الحسد:

الحسد . أبقاك الله . داء عظيم من أدواء النفس، لا يشفى سقيمه ولا يرقى سليمه مع ما فيه من إفساد الدين وإضرار البدن؛ لأن الحاسد يدوم همه ويكثر غمه وينوب جسمه ويذهل عقله عن صواب الرأي، ويشغل قلبه عن صحيح الفكر، وهو أقبح من البخل؛ لأن الحاسد يحب أن لا ينال أحد شيئاً مما لا يملكه؛ فكان أعظم

(7) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (3108)، وَمُسْلِمٌ (2610)

بلدة، أو حة في البلد الواحد؛ كأن يسخر مثلاً من أهل (الجنوب) في بلد ما، أو سكان (الشمال) في أرض ما، كما قد يغري أهل (الشرق) بالشكبر على أهل (الغرب) أو العكس؛ فتتعلق على السنة بعضهم عبارات جاهلية نبتة، كما في قوله ﷺ لمن كادوا أن يفتنوا بالتحريشات الجاهلية: «مَبَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ! دَعْوَاهَا فَإِنَّهَا مُنْتَبَتَةٌ»⁽⁴⁾، يقصد بذلك ﷺ التعلالي بالأحساب والأنساب، والتمييز بالأسماء والألقاب.

2 . البدعة:

إن صاحب البدعة ينتصر لبدعته، وهي سبب تفرق الأمة أحزاباً وشيعاً، قال أبو العالية رحمه الله: «عليكم بسنة نبيكم ﷺ، وما كان عليه أصحابه»⁽⁵⁾، وإياكم وهذه الأهواء التي تلقي بين الناس العداوة والبغضاء» اهـ⁽⁶⁾.

قال صاحب «الإبانة»: «أعاذنا الله وإياكم من الآراء المخترعة، والأهواء المتبعة، والمذاهب المبتدعة، فإن أهلها خرجوا عن اجتماع إلى شتات، وعن نظام إلى تفرق، وعن انس إلى وحشة، وعن اتلاف إلى اختلاف، وعن محبة إلى بغضة، وعن نصيحة وموالة إلى غش ومعاداة، وعصمنا وإياكم من الانتماء إلى كل اسم خالف الإسلام والسنة»⁽⁶⁾.

3 . الغضب:

وهو مدخل عظيم من مداخل الشيطان،

(4) الْبُخَارِيُّ (4622)، مُسْلِمٌ (2584)

(5) الإِبَانَةُ الْكُبْرَى (338/1)

(6) «الإِبَانَةُ الْكُبْرَى» (388/1)



أظلم ضاق الصدر، وإذا ضاق الصدر ساء الخلق، وإذا ساء الخلق أبغضه الخلق وأبغضهم، فانتظر ماذا يتولد عن التباغض من الشر والعداوة وترك الحقوق وغيرها، وإن اتباع الهوى مظنة الظلم والبغي، قال تعالى: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ [البقرة: 135].

قال ابن رجب رحمه الله: «لما كثر اختلاف الناس في مسائل الدين وكثر تفرقهم؛ كثر بسبب ذلك تباغضهم وتلاعنهم، وكل منهم يظهر أنه يبغض لله، وقد يكون في نفس الأمر معذوراً، وقد لا يكون معذوراً، بل يكون مثبعا لهواه، مقصرا في البحث عما يبغض عليه»⁽¹⁰⁾.

6. النَّمِيمة:

إن النَّمِيمة مرض فتاك، يفتك تآلف المسلمين فيما بينهم، فكم مرقت من محبة، وكم فرقت من قرابة، وكم أوقدت من فتنة؛ فتوغرت القلوب وغيّرت الصدور، يقول النبي ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ»⁽¹¹⁾ الحديث⁽¹²⁾.

فاحذر - أخي المسلم - من النَّمِيمة فإنها من أمراض الشُّنوس، وهي داء خبيث يجري على الألسن؛ فيهدم الأسر، وينزق الأحبة ويتحلع الأرحام.

7. المراء والجدال والخصام:

إن كثرة المراء والجدال مدعاة للخصومة،

(10) «جامع العلوم والحكم» (ص330)

(11) «قَتَاتٌ» هُوَ التَّمَامُ، وَوَقَعَ بِلَفْظِ «تَمَامٍ» فِي رِوَايَةِ أَبِي وَثَّابٍ

عَنْ حَدِيثَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ عَبْدِ مَسْلُومٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [الفتح] (216/17)

(12) رواه البخاري (5709)، ومسلم (105).

قبحاً واشدّ ذمّاً، وليس شيء أعظم ضرراً من الحسد، قال رسول الله ﷺ: «دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأَمَمِ مِنْ قَبْلِكُمْ: الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ»⁽⁸⁾.

والحسد عقيد الكفر، وحليف الباطل، وضد الحق، منه تتولد العداوة، وهو سبب كل قطيعة، ومفرق كل جماعة، وقاطع كل رجم من الأقرباء، ومحدث التفرق بين القرناء، وملقح الشر بين الحلفاء.

فالحاسد يكره أولاً فضل الله على غيره، ثم ينتقل إلى ذلك المنعم عليه، وشر ما أشعر قلب المرء الحسد، وفي القنوط التفریط، وفي الخوف من العواقب البغي.

وأقبح أنواع الحسد الذي يكون بين المنتسبين إلى العلم والدعوة، قال شيخ الإسلام رحمه الله: «قد يبتلى بعض المنتسبين إلى العلم بنوع من الحسد لمن هداهم الله إلى علم نافع وعمل صالح، وهو خلق ذميم مطلقاً، وهو في هذا الموضع من أخلاق المغضوب عليهم» اهـ⁽⁹⁾.

وليس من الحسد: الرد على المخالف لمنهج السلف، بل هو من النسيحة وحب الخير للمنسوح.

5. اتّباع الهوى:

إن أصل العداوة والشر والحسد الواقع بين الناس؛ من اتّباع الهوى، فمن خالف هواه أراح قلبه وبدنه وجوارحه؛ فاستراح وأراح، قال أبو بكر الورّاق: «إذا غلب الهوى أظلم القلب، وإذا

(8) حسن لغيره؛ رواه الترمذي (2510) وغيره، انظر: «صحيح

لشرغيب» (2695)

(9) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص6)

للذة، ولا أشغل للقلب من الخصومة»⁽¹⁴⁾.

8. البغي في المسائل التي يسوغ الخلاف فيها:

إنَّ السُّلْفَ **«فَضَحَ»** لم يدخل قلوبهم شيء من الغلِّ والبغض لأحد من إخوانهم بمجرد مخالفته لهم، فهذا الإمام أحمد كان يذكر إسحاق ابن راهويه فيمدحه ويثني عليه، ويقول: «لم يعبر الجسر إلى خراسان مثل إسحاق، وإن كان يخالفنا في أشياء. فإنَّ النَّاسَ لم يزل يخالف بعضهم بعضاً»⁽¹⁵⁾.

9. التَّعَصُّبُ لغير الحق:

سواء كان هذا التَّعَصُّبُ لمذهب أو قبيلة أو حزب أو جماعة أو شخص أو غير ذلك، يتول شيخ الإسلام: «ومن نسب شخصاً كاتناً من كان؛ فوالى وعادى على موافقته في القول والفعل، فهو **«مِنَ الَّذِينَ قَرَأُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا سَمِعًا...»** الآية **«الَّذِينَ»** : 132، وليس لأحد أن يدعو إلى مثالة أو يعتد بها لكونها قول أصحابه ولا يناجز عليها، بل لأجل أنها مما أمر الله به ورسوله أو أخبر الله به ورسوله؛ لكون ذلك طاعة لله ورسوله» اهـ⁽¹⁶⁾.

10. ظنُّ السُّوء بالمسلم:

يقول النبي **«مَنْ»** **«إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْثَبُ الْحَدِيثِ»**⁽¹⁷⁾.

(14) «الأذكار» للنووي (ص 296).

(15) «سير أعلام النبلاء» (371/11).

(16) «مجموع الفتاوى» (8/20 - 9).

(17) مثق عليه: البخاري (6064)، ومسلم (2563).

ومجلبة للبغضاء والضغينة، والجدال يقسِّي القلب، وهو سببٌ للقطيعة، والمسلم إذا كان كثير المجادلة كان مذموماً عند النَّاسِ؛ لذا قال بعض السُّلَفِ: «إذا رأيت الرجل لجوجاً ممارياً معجباً برأيه فقد تمت خسارته».

وقال الإمام الأجرى **«رَحِمَهُ اللَّهُ»**: «وعند الحكماء أنَّ المرء يغيِّر قلوب الإخوان ويورث التفرقة بعد الألفة والوحشة بعد الأُنس»⁽¹⁸⁾ اهـ.

وقال الإمام مالك **«رَحِمَهُ اللَّهُ»**: «المرء يقسِّي القلوب ويورث الضغائن»، وقال بعض السُّلَفِ: «إذا أراد الله بعبده خيراً فتح له باب العمل وأغلق عنه باب الجدل، وإذا أراد الله بعبده شراً أغلق عليه باب العمل وفتح عليه باب الجدل».

وقال النووي **«رَحِمَهُ اللَّهُ»**: «اعلم أنَّ الجدال قد يكون بحق، وقد يكون بباطل، قال تعالى: **«وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي فِي أَحْسَنِ»** **«الَّذِينَ»** : 146، وقال تعالى: **«وَيُحَدِّثْهُمْ يَالِئِي مِنْ أَحْسَنِ»** **«الَّذِينَ»** : 125، وقال: **«وَمَا يُجَادِلُ فِي دِينِكِ اللَّهُ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا»** **«الَّذِينَ»** : 14، قال: فإن كان

الجدال للوقوف على الحق وتقريره؛ كان محموداً، وإن كان في مدافعة الحق أو كان جدالاً بغير علم كان مذموماً، وعلى هذا التفصيل تنزل النصوص الواردة في إباحته وذمّه، والمجادلة والجدال بمعنى واحد... قال بعضهم: «ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروءة، ولا أضيع

(18) «أخلاق العلماء» للأجرى (59).



ولذا فعلى المسلم أن يحسن الظن بإخوانه كما يحبُّ هو أن يكون ذُنُوبُهُم به حسناً. والظنون السيئة لا تصدر إلا من قلوب لا تخلو من السيئات؛ فتطلب لغيرها العثرات، كما قال المتنبي:

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه
وصدق ما يعتاده من توهم
وعادى محبيه بقول عداوته
فأصبح في ليل من الشك مظلم

11 . التنافس على الدنيا والرياسة والجاه:

حبُّ الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل إلى مقصود، ومن علامة ذلك كراهة الرجل لغيره أن يتصدر في العلم والخير والسنة، وانطلاق الألسنة في الثناء عليه، وفي هذا مشابهة لليهود الذين ذمهم الله ﷻ بقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: 154].

12 . اختلاف الصفوف في الصلاة: عن

النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لَتَسُونَنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيَخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ»⁽¹⁸⁾. وفي رواية: «بَيْنَ قُلُوبِكُمْ»⁽¹⁹⁾.

قال النووي رحمته الله: «معناه يوقع بينكم العداوة والبغضاء واختلاف القلوب، كما يقال: تغير وجه فلان علي، أي: ظهر لي من وجهه كراهة لي، وتغير قلبه علي؛ لأن مخالفتهم في

(18) البخاري (717) ومسلم (436)

(19) أبو داود (662)

الصفوف مخالفة في ضواهرهم، واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن»⁽²⁰⁾.

واختلاف القلوب يفضي إلى اختلاف الوجوه المعبر به في خبر: «أَوْ لَيَخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ» بإعراض بعضهم عن بعض، وهذا جزاء من جنس العمل؛ كخبر مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ عَذَّبَ بِهَا⁽²¹⁾.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: «مَعْنَاهُ: تَفْتَرِقُونَ؛ فَيَأْخُذُ كُلُّ وَاحِدٍ وَجْهًا غَيْرَ الَّذِي أَخَذَ صَاحِبُهُ؛ لِأَنَّ تَقَدُّمَ الشَّخْصِ عَلَى غَيْرِهِ مَخْلُتَةٌ الْكِبَرِ الْمُسَيِّدِ لِلْقَلْبِ، الدَّاعِي إِلَى الْقَطِيعَةِ»⁽²²⁾.

13 . النجوى بين المؤمنين:

جاء في الحديث عن النبي ﷺ: «لَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ نُونِ الثَّالِثِ»⁽²³⁾. أي: إذا كانوا ثلاثة لا يتسامع اثنان من دون الثالث. من أجل أن ذلك يحزنه، ومثله إذا كانوا ثلاثة؛ فتحدث اثنان بلغة لا يعرفها الثالث، لأن ذلك يحزنه، وهذا من عمل الشيطان، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ

الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [النساء: 110].

14 . كثرة المزاح:

إن الإفراط في المزاح، والمداومة عليه، منهى عنه؛ لأنه يسقط الوقار، ويوجب الضغائن

(20) «شرح النووي على مسلم» (178/2)

(21) «فيص القدير» للمناوي (97/2).

(22) انظر: «الفتح» (207/2) بتصرف.

(23) رواه البخاري (5929)

الأمّة الإسلامية لها أعداء يعلنون العداوة صراحةً، وهم الكفار الصُّرْحَاء مثل اليهود والنصارى والمجوس والوثنيين والشّيوعيين وغيرهم، ولها أعداء يُخْفُونَ عداوتهم مثل المنافقين، وما أكثرَ المنافقين في زماننا... قال تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا فِيكُمْ قُوَّةً وَلَا ضَمًّا ۚ لَنْ يَنْصُرَكُمْ إِلَٰهُهُمُ وَلَٰكِنْ يَضَعُكُمْ لِجَنَّتِهِمْ وَلَٰكِنْ يَضَعُكُمْ لِجَنَّتِهِمْ وَلَٰكِنْ يَضَعُكُمْ لِجَنَّتِهِمْ ۚ﴾ (١٧) [البقرة: ١٧٥].

اللَّهُمَّ سَلِّمْ صُدُورَنَا وَقُلُوبَنَا مِنَ الْغُلِّ وَالْحَسَدِ، واجعلنا من الذين قلت فيهم: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٩٠].

والله تعالى أعلم، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً.



والأحقاد، أمّا المزاح اليسير النزيه: فإنه لا بأس به، لأن فيه انبساطاً وضيقاً نفسياً، وكن النبي ﷺ يمزح ولا يقول إلا حقاً.

إن لكثرة المزاح آثاراً سيئة؛ قال ابن عبد البر رحمه: «وقد كره جماعة من العلماء الخوض في المزاح؛ لما فيه من ذميمة العاقبة، ومن التوصل إلى الأعراض، واستحلاب الضغائن، وإفساد الإخاء»⁽²⁴⁾.

وإن الأمر إذا تجاوز حده انقلب إلى ضده، قال عمر بن عبد العزيز رحمه: «إياكم والمزاح؛ فإنه يورث الضغينة ويجرّ إلى القبيح»، وقيل: «كل شيء بذوره وبذور العداوة المزاح»، قال تعالى: ﴿وَقُلْ لِمَا بَايَ يَقُولُوا أَلَيْسَ مِنِّي أَلَسْتُ بِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِيهِمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ [البقرة: ١٠٢]، وقال بعض الشعراء:

مازح أخاك إذا أردت مزاحاً

وتوق منه المزاح جماحاً

فلربما مزح الصديق بمزحة

كانت لباب عداوة مفتاحاً

15 - دسائس أهل النفاق:

أهل النفاق الذين يندسّون في صفوف المؤمنين لإيقاع العداوة والبغضاء؛ لأنهم يحزنهم أن ترجع هذه الأمّة إلى دينها وتجتمع على مذهب سلفها الصالح، «فالأمّة الإسلامية أمّة واحدة...» فيجب أن يكون مظهرها واحداً لا يختلف؛ لأن

(24) «بهجة المجالس» لابن عبد البر (3/569)

(25) «الشرح الممتع» لابن عثيمين (4/158 - 159)

فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فرحوس

مستاد بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

يكون المزكّي هو المسؤول عنهم في الإنفاق، لا يجوز له أن يدفع إليهم زكاته من أجل النفقة، وإن كانوا فقراء؛ لأنهم أغنياء بغناه، ودفع الزكاة إليهم مجلبة للمزكّي وتحصيل النفع بتوفير ماله، لذلك لا تجتمع زكاة ونفقة.

ومعيار النفقة الواجبة تتلخص في: أن كل من يرثه المزكّي لو افترض موته، فإنه تلزمه نفقته إذا تولّى أمره، أمّا إذا استقلّ بنفقته على نفسه، أو تولّى مسؤولية الإنفاق عليه إلاّ أنّه عاجز عن النفقة عليه، أو صرف الزكاة إليه من غير باب النفقة، كسنتهم «الغارمين» أو «في سبيل الله» أو «ابن السبيل»؛ فإنّ هذه الأحوال تخوّل له - شرعاً - صرفها إليهم، ودفعها إلى أقربائه أو لى ولو كان هو المسؤول عنهم في الإنفاق؛ لقوله ﷺ: «الصَّنَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَنْقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّجْمِ ثِنْتَانِ: صَنْقَةٌ وَصِلَةٌ»⁽¹⁾.

(1) أخرجه الترمذي (658)، والنسائي (2582)، وأحمد

(15794)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، والحديث

حسنه الألباني في «الإرواء» (387/3)

في حكم
صرف الزكاة إلى ابنته المتزوجة

السؤال،

أنا امرأة متزوجة وكلي أولاد، ووالدكم محدود الدخل لا يقدر على الإنفاق عليهم وتوفير ما يحتاجونه من الطعام والملبس ونحو ذلك، فهل يجوز لي أن أقبل الزكاة من والدي الغني؟ لأنه قيل لي: إنّ والدك يجب عليه أن ينفق عليك لا أن يعطيك الزكاة؟

فأرشدني - حفظكم الله - إلى الجواب الذي أهتدي به في هذه المسألة، جزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أمّا بعد:

فالأصل المتقرر - فقهاً - أنّ كلّ قريب سواء من جهة الأصول كالآباء أو الأمهات وإن علوا، أو من جهة الفروع كالأولاد وإن نزلوا؛ ممّن

بعطية زائدة عن الزكاة لسد مزيد حاجتها، فيجوز له ذلك، ويدخل فعله في باب الهبة والعطية، ولا يشترط عليه فيها العدل بين أولاده لقيام سلطان الحاجة فيها دونهم، وهم أغنياء بغناه إن كانوا تحت مسؤوليته في الإنفاق، والعلم عند الله تعالى.

في حكم لبس المرأة للبنطلون

السؤال:

كثيرات من النسوة المسلمات يسألن عن حكم لباس السروال أو البنطلون الخاص بالمرأة المجسم للعورة، والظهور به أمام الزوج بغية التزين له، أو تحقيق رغبته في ذلك، فإن كان هذا جائزاً؛ فهل يعمم الحكم في ذلك على الظهور به أمام النساء، وأمام الأولاد في البيت؟ نرجو من فضيلتكم تفصيلاً في المسألة، وفقكم الله إلى قول الصواب.

الجواب:

الأصل في النساء أنهن مأمورات بالاستتار والاحتجاب دون التبرج والظهور، لذلك فالمرأة ترتدي من الثياب ما يصلح حالها ويناسب مقصود الشارع المحقق لمعنى الستر، ولا يشرع لها ضد ذلك، ولا يبعد عن أهل النظر أن مقصود الثياب في معناه وعلته يشبه مقصود المساكن، وقد جاء في شأن المساكن والبيوت قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ

ولا يخفى أن المسؤول على المرأة المتزوجة في الإنفاق. كما في السؤال. إنما هو زوجها لقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْوَلَدِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (٢٣٣)، وقوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُفِقْ مِمَّا مَلَكَتْهُ أَلْفٌ لَا يَبْكُ اللَّهُ تَعَالَى لَا مَالَهُ إِلَّا مَّا مَلَائَتْهُ﴾ (١٧)، ولقوله ﷺ: «وَلَكُنْ عَلَيْكُم رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ»^(٢).

فإن كان الزوج صاحب الدخل المحدود لا يسعه المال للإنفاق، ولا يكفيه راتبه للقيام بمصارفه ومصارف عياله، فإن أبا الزوجة الغني إن أعطى زكاته للزوج تمكيناً له للقيام بما يلزمه من النفقة على عياله كان حسناً.

أما إن صرفها الأب إلى ابنته فإنها تصح بالأحرورية: صدقة وصلة. كما تقدم في الحديث. لعدم وجوب النفقة عليه، وقد روى ابن خزيمة في «صحيحه» بإسناده حديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده: أن رجلاً تصدق على ولده بأرض فردّها إليه الميراث، فنكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال له: «وَجِبَ أَجْرُكَ وَرَجَعَ إِلَيْكَ مِلْكُكَ»^(٣).

هذا، ولوالد الزوجة إن رأى عدم كفاية الزكاة المصروفة إليها، وأراد أن يكرمها

(٢) جزء من حديث جابر رضي الله عنه في صفة حجة النبي ﷺ، أخرجه مسلم (2950)

(٣) أخرجه ابن خزيمة (2465)، من حديث عبد الله ابن عمرو رضي الله عنه، والحديث حسنه الألباني في «صحيح ابن خزيمة» (2465)

الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴿الطه: 133﴾، وقوله **يُؤْتِيهِمُ** : «لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ، وَيُؤْتِيَهُنَّ خَيْرٌ لَّهِنَّ»¹⁴ إذ المساكن من جنس الملابس والعلة فيهما الوقاية ودفع الضرر، فالوقاية من الحر والبرد وسلاح العدو، ونحو ذلك، يوجد في المساكن والملابس، لذلك قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْ لَكُم مِّن رِّبَاطِكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِلَ يَأْكُمُونَ﴾ ﴿الطه: 181﴾ وقال تعالى: ﴿وَالْأُنثَىٰ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دُونَ

وإذا تقرر أنَّ الشَّريعة تأمر النَّساء بالاستتار والاحتجاب، فإنَّ هذا المقصود الشرعي يظهر الفرق في اللباس بين المرأة والرَّجل، فاللباس إن كان عائدًا إلى ذات السَّتر فهذا يؤمر به النَّساء بما كان أستر لهنَّ، إذ أنَّ كلَّ لباس قريب من مقصود السَّتار بالاستتار؛ فالنَّساء أولى به، وكان ضده للرَّجال إلَّا ما استثاه الدَّليل.

أما إن كان اللباس عائداً إلى العادة، وتضمن في ذاته الستّر المطلوب؛ فإن جرت عادة أهل البلاد أن يلبس الرجال مثل هذه الثياب دون النساء؛ فإنّ النّهي عن مثل هذا يتغيّر بتغيّر عادات الناس في أحوالهم وبلادهم.

(4) أخرجه أبو داود (567)، وأحمد (5460)، والحدِيث
صَحَّحَهُ النَّوَوِيُّ فِي «الْحَلَاةِ» (678/2)، وَأَحْمَدُ شَلَّكَرٌ
فِي «تَحْقِيقِهِ لِمُسْنَدِ أَحْمَدَ» (232/7)، وَالْأَلْبَانِيُّ فِي «الإِرْوَاءِ»
(294/2)، وَأَخْرَجَهُ الْبَغَارِيُّ (858) وَمُسْلِمٌ (442) دُونَ
رَبْدَةِ «وَيَبْيُظُنُّ خَيْرَ لَهُمْ»

ومن منطلقِ هذا التَّعْيِيدِ؛ فَإِنَّ السَّرَّوَالَ أَوْ
الْبَنْطَلُونَ مَعْدُودٌ مِنْ أَخْصَ ثِيَابِ الرُّجَالِ، فَإِنْ كَانَ
مَحْجَمًا لِلْعَوْرَةِ، وَمَعْدُدًا لِأَجْزَاءِ الْبَدَنِ، وَمُظْهِرًا
لِتَقَاضِيَعِ الْجِسْمِ؛ فَهُوَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ لَا يَجُوزُ لِلرُّجُلِ،
بَلَهُ الْمَرْأَةُ، سِوَاهُ مَعَ الْمَحَارِمِ أَوْ الْأَجَانِبِ، وَيَتَعَيَّنُ
الْمَنْعُ عَلَيْهَا مِنْ جِهَتَيْنِ:

الجهة الأولى: أن في لُبسه فتحاً لباب لباس
أهل النار وتشبُّها بهم في قوله **﴿يَلْبَسُونَ﴾** : «صِنْفَانِ مِنْ
أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا: قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ
الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ
عَارِيَاتٌ، مُضِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ، رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ
الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجْنُونَ
رِيحَهَا...»⁽⁵⁾، والمراد به النساء اللواتي يلبسن
الخفيف من الثياب الذي يصف ولا يستر، فهنَّ
كاسياتٌ بالاسم عارياتٌ في الحقيقة⁽⁶⁾، والتشبه
بأهل النار أو بالعاهرات لا يحوز شرعاً؛ لقوله
﴿يَلْبَسُونَ﴾ : «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»⁽⁷⁾، وحتى يغيب
معنى التَّحجيم والعري أمر النبي **﴿يَلْبَسُ﴾** الرجلُ
الذي كَسَى امرأته قُبْحِيَّةً: «مُرَّهَا فَلْتَجْعَلَ
تَحْتَهَا غِلَالةً، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ تَصِفَ حَجَمَ

(5) أخرجه مسلم (5582)، وأحمد (8451)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(6) انظر: «شرح مسلم» للنووي (110/14)، «فيض القدير»

للمناوي (209/4)، فتوير الحوائك للسيوطي (103/3)

(7) أخرجه أبو داود (4033)، وأحمد (5232)، عن حديث

ابن عمر رضي الله عنه، والحديث صحيحه العراقي في «تخريج الإحياء» (359/1)، وحسنه ابن حجر في «فتح الباري».

(288/10)، والألباني في الإرواء (1269)

عِظَامَهَا»⁽⁸⁾

والجهة الثانية: أن في لبس البنطلون تشبُّهًا بالرجال في أخص ثيابهم، وقد جاءت صيغة التَّهْيِ بلفظ التَّشْبِه بِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ الْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ، وَالْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ»⁽⁹⁾، وَقَالَ «لَعَنَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله الْمُخْتَلِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ»⁽¹⁰⁾، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله الرِّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ، وَالْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرِّجُلِ»⁽¹¹⁾، وَقَدْ عُلِّقَ الْحُكْمُ بِاسْمِ التَّشْبِهِ سَوَاءٌ فِي اللَّبَاسِ أَوْ فِي غَيْرِهِ، وَلَا يَخْفَى أَنَّ الْمُشَابَهَةَ فِي الْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ تَوْرَثُ الْمُشَابَهَةَ فِي الْأَخْلَاقِ وَالتَّسَاسُ فِي الْأَعْمَالِ، فَالْمَرْأَةُ الْمُتَشَبِّهَةُ بِالرِّجَالِ تَنْطَلِعُ بِأَخْلَاقِهِمْ، الْأَمْرُ الَّذِي يَنَاجِي الْحَيَاءَ وَالْخَفَرَ⁽¹²⁾ الْمَشْرُوعَ لِلنِّسَاءِ، وَيَتَجَسَّدُ فِيهَا مَعْنَى التَّبَرُّجِ وَالبُرُوزِ وَمِشَارَكَةِ الرِّجَالِ؛ فَيُؤَدِّي

(8) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (21279)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «السُّنَنِ الْكُبْرَى» (3346)، مِنْ حَدِيثِ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (139/5): «فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ عَقِيلٍ، وَحَدِيثُهُ حَسَنٌ وَفِيهِ ضَعْفٌ، وَنَقِيَّةٌ رِجَالُهُ ثِقَاتٌ»، وَحُسْنُهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «جَلَابِ الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ» (131)

(9) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (5885)، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه.
(10) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (5547)، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه.
(11) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (4098)، وَأَحْمَدُ (8110)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، وَالحديث صحيحه الألباني في «صحيح الجامع» (5095)

(12) الْحُضَرُ: شِدَّةُ الْحَيَاءِ «الْغَنَاءُ» لِابْنِ الْأَثِيرِ (35/2)، «مُخْتَارُ الصَّنَاحِ» لِلرَّازِيِّ (182).

ذلك إلى إظهار بدنهما كما يُظهره الرجل، وتطلب العلو على الرجل، كما تلو الرجال على النساء، وهذا القدر قد يحصل بمجرد المشابهة، وقد نبه على هذه القاعدة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في كتابه «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم».

هذا؛ وتزول الآفتان السابقتان فيما إذا لبست المرأة سروالاً أو بنطلوناً وفوقه ملابس سابعة، حيث ينتفي فيه التشبه بالرجال، لتحوّل المظهر الخارجي الظاهر إلى لباس داخلي مستور تختفي فيه المعاني السابقة ويتحقّق الستر والاحتجاب المطلوب. شرعاً. من النساء تحصيله، وضمن هذا المنظور قال ابن تيمية رحمته الله: «فلو لبست المرأة سراويل أو خفاً واسعاً صلباً كالنمير»⁽¹³⁾، وتدلّى فوقه الجلباب بحيث لا يظهر حجم القدم لكان محصلاً للمقصود»⁽¹⁴⁾، والعلم عند الله تعالى.

في فنون النازلة وأحكامه

السؤال:

ظَهَرَ فِي الْأَوْتَةِ الْآخِرَةِ . تَزَامُنًا مَعَ الْعَدْوَانِ الصُّهْيُونِيِّ عَلَى غَزَّةَ . خِلَافًا بَيْنَ النَّاسِ فِيهَا يَتَعَلَّقُ بِقُنُوتِ التَّوَازُلِ ، مِنْ حَيْثُ تَفَاصِيلُ مَشْرُوعِيَّتِهِ ، وَهَلْ يُشْتَرَطُ فِيهِ إِذْنُ الْحَاكِمِ أَمْ لَا ؟

(13) الموق: خوف غليظ بلبس فوق الحف «مختار الصنّاح» للرازي (639)، «المعجم الوسيط» (892/2).
(14) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (748/22).



من الأسر، وأسلم من دعا عليهم، وجاؤوا تائبين، فكان قنوته لعارضي، فلمّا زال ترك القنوت⁽¹⁷⁾.

هذا، ومن تفاصيل مشروعيته أن قنوت النّازلة يُشرع في الرّكعة الأخيرة بعد الرّفع من الرّكوع في الصّلوات المكتوبات كلّها، ولم يكن من هديه تخصيصه بالفجر، بل كان أكثر قنوته فيها⁽¹⁸⁾، وهو قول عامّة فقهاء أهل الحديث، وهو المأثور عن الخلفاء الراشدين، ويدلّ على هذا المضمون من التفاصيل نصوصٌ حديثية كثيرة منها:

حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كَانَ الْقُنُوتُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ»⁽¹⁹⁾، وعنه رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله قَنَتَ شَهْرًا يَلْعَنُ رِعْلًا وَذَكَوَانَ وَعَصِيَّةَ عَصَوَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ»⁽²⁰⁾، وعنه رضي الله عنه: «أَنَّ رِعْلًا وَذَكَوَانَ وَعَصِيَّةَ وَبَنِي لِحْيَانَ اسْتَمْتَعُوا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله عَلَى عَدُوِّ فَأَمَدَهُمْ بِسَبْعِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ، كُنَّا نُسَمِّيهِمُ الْقُرَاءَ فِي زَمَانِهِمْ، كَانُوا يَحْتَطِبُونَ بِالنَّهَارِ وَيَصَلُّونَ بِاللَّيْلِ حَتَّى كَانُوا يَبْئُرُ مَعُونَةَ قَتْلُوهُمْ وَغَدَرُوا بِهِمْ، فَلَبَّغَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله فَقَنَتَ شَهْرًا يَدْعُو فِي الصُّبْحِ عَلَى أَحْيَاءَ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ عَلَى رِعْلٍ وَذَكَوَانَ وَعَصِيَّةَ وَبَنِي لِحْيَانَ، قَالَ أَنَسٌ: فَقَرَأْنَا فِيهِمْ قُرْآنًا، ثُمَّ إِنَّ ذَلِكَ رُفِعَ، (بَلَّغُوا عَنَّا قَوْمَنَا أَنَا

(17) «زاد المعاد» لابن القيم (272/1)

(18) المصدر السابق الجزء والصفحة نفسها

(19) أخرجه البخاري (765، 959)، من حديث أنس رضي الله عنه

(20) أخرجه مسلم (1552)، من حديث أنس رضي الله عنه.

وإذا منعه الإمام الحاكم؛ لأسباب ظهرت له، فهل على من خالفه إثمٌ في ذلك؟

وهل يُشرع في هذا القنوت تسمية المعتدين بأعيانهم كـ «أولمرت، باراك، وليفتي... وغيرهم»، كما هو هدي النبي صلى الله عليه وآله؟

دَلُّونا . حفظكم الله . على الصيغة المشروعة الموافقة لسنة النبي صلى الله عليه وآله مشكورين ومأجورين.

الجواب:

لا نزاع بين الأئمة في مشروعية القنوت ولا في مشروعيته للنّازلة، وإنما النزاع في بقاء مشروعيته لغير النّازلة، فمالك رضي الله عنه يرى دوام قنوت النّوازل في الفجر بالدعاء على الكفار والاستعانة بالله عليهم⁽¹⁵⁾ لدوام أسبابها، قال ابن العربي المالكي: «ورأى مالك والشافعي أن ذلك من كَلْبِ العدوِّ ومقارعة معنًى دائم فدام القنوت بدوامه»⁽¹⁶⁾، والصحيح أن القنوت في مشروعيته متوقف على وجود سببه ويزول بزواله، وما ذكره ابن العربي من علة في استدامة القنوت عند مالك فهي واردة في زمانه صلى الله عليه وآله وفي زمن الصحابة رضي الله عنهم، فلم يجمعوا على الاستمرار عليه ولا حدّوه بشهر؛ لأنّ التحديد فيه ناسب زمن النّازلة، فكان غير مقصود، فقد ترك النبي صلى الله عليه وآله القنوت لما زال سببه، بقدم من قنت لهم، قال ابن القيم: «فيه إثمًا قنت عند النّوازل للدعاء لقوم، وللدعاء على آخرين، ثم تركه لما قدم من دعا لهم وتخلّصوا

(15) «المدونة الكبرى» لابن القاسم (103/1)

(16) «القبس» لابن العربي (348/1)

لَقِينَا رَبَّنَا هَرَضِي عَنَّا وَأَرْضَانَا»⁽²¹⁾.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لَأَقْرَبَنَّ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَقْنُتُ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَمَا يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَيَدْعُو لِلْمُؤْمِنِينَ، وَيَلْعَنُ الْكُفَّارَ»⁽²²⁾، وعنه رضي الله عنه قال: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ قَنَتَ: اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَبِينَ كَسَبَنِي يُوسُفُ»⁽²³⁾.

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ فِي ذَبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ إِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءِ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِعْلٍ وَذِكْوَانٍ وَعَصِيَّةٍ وَيُؤْمِنُ مَنْ خَلْفَهُ»⁽²⁴⁾.

فمجموع هذه الأحاديث تفيد أنَّ قنوت

(21) أخرجه البخاري (3862)، من حديث أنس رضي الله عنه.

(22) أخرجه البخاري (764)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(23) أخرجه البخاري (961)، ومسلم (1540)، من حديث

أبي هريرة رضي الله عنه.

(24) أخرجه أبو داود (1434)، وأحمد (2741)، من حديث

ابن عباس رضي الله عنه. والحديث صحيحه النووي في

«الحلاصة» (461/1)، وأحمد شاكراً في «تحقيقه

لمسند أحمد» (263/4)، والألباني في «الإرواء»:

(163/2)

النبي ﷺ كان جملاً قليلة، وقد سئل أنس ابن مالك: هل كان النبي ﷺ يقنت في صلاة الصبح؟ قال: «نعم، بعد الركوع يعميراً»⁽²⁵⁾، ويقتصر في الدعاء على النازلة، وقد يكرر الدعاء نفسه في الأيام التي يقنت فيها، ويجهر في قنوته، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ويدعو في كل نازلة بما يناسب المقصود منها، ويتابع المأموم إمامه في قنوته ويؤمن على دعائه، كما في حديث ابن عباس رضي الله عنه، وليس للقنوت صيغة معينة، وله أن يدعو في كل نازلة بما يتوافق مع المقصود منها، وله أن يسمي من يدعو لهم من أهل الإيمان ومن يدعو عليهم من أهل الكفر؛ لثبوت ذلك عنه ﷺ، قال ابن تيمية: «وينبغي للقانت أن يدعو عند كل نازلة بالدعاء المناسب لتلك النازلة، وإذا سمى من يدعو لهم من المؤمنين، ومن يدعو عليهم من الكافرين المحاربين كان ذلك حسناً»⁽²⁶⁾، وقال: ﷺ في موضع آخر: «بل عَمَرُ قَنَتِ لِمَا نَزَلَ بِالْمُسْلِمِينَ مِنَ النَّازِلَةِ، وَدَعَا فِي قَنَوْتِهِ دَعَاءً يَنَاسِبُ تِلْكَ النَّازِلَةَ، كَمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا قَنَتِ أَوَّلًا عَلَى قِبَائِلِ بَنِي سُلَيْمٍ الَّذِينَ قَتَلُوا الْقُرَاءَ دَعَا عَلَيْهِمُ بِالَّذِي يَنَاسِبُ مَقْصُودِهِ، ثُمَّ لَمَّا قَنَتِ يَدْعُو لِلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ أَصْحَابِهِ دَعَا بِدَعَاءٍ يَنَاسِبُ مَقْصُودِهِ، فَسُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخُلَفَاؤُهُ الرَّاشِدِينَ تَدُلُّ عَلَى شَيْئَيْنِ.

(25) أخرجه البخاري (956)، ومسلم (1545)، من حديث

أنس رضي الله عنه.

(26) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (271/22)



وكذلك مسح الوجه بعد دعاء القنوت، فليس فيه إلا حديث أو حديثان ضعيفان لا تقوم بهما الحجّة، كما نصّ على ذلك البيهقي⁽³⁰⁾ وابن تيمية⁽³¹⁾ والنووي⁽³²⁾.

فالحاصل: ينبغي على الإمام مراعاة التيسير، وتحاشي التّطويل، وترك التّصنّع، والابتعاد عن المبالغة بإقحام أدعية إضافية لا علاقة لها بالنّازلة، وأن يجعل توسّلَهُ بأسماء الله الحسنى وصفاته العلى مناسباً لمقام دعاء النّازلة، فلا يتوسّل بصفة الرّحمة والمغفرة في مقام لعن الكفار وذمّهم، والدّعاء عليهم بالشّدّة والسّنن، كما لا يجوز أن يتعدّى بالدّعاء فيصيب أعراض المسلمين، ولا ينتهز الفرصة ليؤلّب الناس بدعائه على الحكّام والمسؤولين المسلمين، والتّهوين بهم، ونحو ذلك ممّا ليس من المشروع في الأدعية ولا هو من مقاصد الشّريعة.

هذا، وقنوت النّازلة سنّة ثابتة تُشرع لعارض - كما تقدّم - وتقام في المساجد ولا تحتاج إلى إذن الإمام الحاكم أو نائبه، وهي شعيرة ظاهرة تحقّق مقصداً شرعياً عاماً يتحلّى أداؤها في المشاركة المعنويّة الأخويّة، والاهتمام بالمسلمين، وحفز الهمم، وإبداء التعاطف والتّعاون، وإظهار الشّاصر والتّأزر الأخوي، المشعر بأنّهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر

(30) «سنن البيهقي» (2/212)

(31) «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (22/519)

(32) «المجموع» للنووي (3/500)

أحدهما: أنّ دعاء القنوت مشروع عند السّبب الذي يقتضيه ليس بسنّة دائمة في الصّلاة.

الثاني: أنّ الدّعاء فيه ليس دعاءً راتباً، بل يدعو في كلّ قنوت بالذي يناسبه، كما دعا النبي ﷺ أولاً وثانياً، وكما دعا عمر وعلي رضي الله عنهما لما حارب من حاربه في الفتنة فقتل، ودعا بدعاء يناسب مقصوده⁽²⁷⁾.

هذا؛ ويسنّ للإمام والمأموم رفع اليدين في قنوت النّازلة لثبوته عن النبي ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم لحديث أنس رضي الله عنه قال: «هَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَجَدَ عَلَى شَيْءٍ قَطُّ وَجَدَهُ عَلَيْهِمْ، . يَعْنِي الْقُرَاءَ . فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا عَلَيْهِمْ»⁽²⁸⁾. وقد ثبت ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رفع يديه في القنوت وكذا عن ابن مسعود رضي الله عنه وغيرهما، قال النووي: «هذه الأحاديث صحيحة عن رسول الله ﷺ وأصحابه»⁽²⁹⁾.

أمّا القنوت في صلاة الجمعة والنوافل وللمنفرد؛ فلا أعلم له حديثاً أو أثراً صحيحاً يدلّ على مشروعيّته فيها، والمعلوم أنّ «الأصل في العبادات التّوقيف والحظر».

(27) المصدر السابق (23/109)

(28) أخرجه أحمد (11994)، والبيهقي في «السنن الكبرى»

(3229)، من حديث أنس رضي الله عنه، والحديث جود إسناده

العراقي في «تحرير الإحياء» (1/130)، وانظر «الإرواء»:

(2/163)

(29) «المجموع» للنووي (3/511).

الإضطراب في صفهم بالرأي الفردي - تعثا - لتحدي الإمام والجماعة: فيُشترط إذن الإمام أو نائبه لقطع سبيل منتهزي فرض قنوت التوازل للحط من شأن الحاكم، والتّهوين بأعوانه المسؤولين، والمسييس بأعراضهم، وحشر عامتهم فيمن يستحقون اللعن والذم والشدة، وتأليب الناس عليهم، ونحو ذلك من صيغ الادعية المنافية للأخلاق ولأصول الاعتقاد الصحيح لإدخال البلاد في الفتنة، لذلك كان إذن الإمام مشروطاً في حدود هذه المقاصد من إحلال الاستقرار الأمني، ودفع الشغب والاضطراب عن الأمة خدمة للعباد والبلاد.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.



الجسد بالسهر والحمى، لذلك لا يقتصر حكم أدائه على مسجد خاص يُقيم فيه الإمام الأعظم أو نائبه القنوت، كما لا يختص بلد دون بلد، ولا يلزم فيه إذن الإمام الحاكم، إذ القنوت شرع تعبدية عام، والأصل في أفعال النبي ﷺ العموم لجميع المسلمين ما لم يرد دليل التخصيص، وقد دلّ قوله ﷺ على هذا الأصل من العموم بصيغة الطلب: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»⁽³³⁾، لذلك لا يجوز العدول عن هذا الأصل بإضافة تخصيص أو تقييد أو شرط أو وصف زائد إلاّ بدليل شرعي أو مسوّغ مقاصدي، وإلاّ كان الوصف الرائد بدعة إضافية، إذ لم يكن من فقه الصحابة عليهم السلام أن اعتبروا القنوت من خصائص الإمام الحاكم ولا أنه مقيد بمسجده، وقد ثبت عنهم - من غير خلافٍ يُعلم - سواء ممن رَوَوْا أحاديث قنوت التّأزلة أو من غيرهم عليهم السلام أنهم يقنّون في الصلوات المكتوبة وبالأخص صلاة الصبح من غير توقّف على الإمام الحاكم أو إذنه فكان ذلك منهم إجماعاً عملياً.

علماً أنّ القول بخصوصية قنوت التوازل متعلّق بالإمام الأعظم إنّما هو من مفردات الحنابلة في إحدى الروايات عن الإمام أحمد رحمته الله⁽³⁴⁾، وله وجه صحيح إذ يمكن حمله على من يريد أن يُفرّق جمع المسلمين ويحدث

(33) أخرجه البخاري (605)، من حديث مالك بن الحويرث رضي الله عنه.

(34) «الإنصاف» للمرداوي (175/2).

الأديب المصلح

محمد الطاهر التليلي رَحِمَهُ اللهُ

(1328هـ - 1424هـ)

محمد طالبي

طالب في مرحلة الماجستير

بالخليفة الثالث⁽³⁾ عثمان بن عفان رَحِمَهُ اللهُ.

ثانياً - مولده:

وُلِدَ التليلي في بلدة قمار، عند منتصف الليلة السادسة من شهر ذي الحجة، أي قبل عيد الأضحى بأربعة أيام، سنة 1328 هـ من هجرة النبي المصطفى ﷺ الموافق لسنة 1910 ميلادية⁽⁴⁾.

الفرع الثاني - نشأته ووفاته:

أولاً - نشأته الأولى:

لقد نشأ الشيخ محمد الطاهر بين أحضان

(3) جاء في مجلة العرب: (أح 11 و 12)، (ص 40) الجماديان سنة

1426 هـ (ص 739): «أن الشيخ محمد الطاهر أصله عربي.

من نسل الخليفة أبي بكر الصديق رَحِمَهُ اللهُ، وهذا يخالف ما أشتهر في الأصل وهو الصحيح استناداً إلى ما ذكره الشيخ في ترجمته لنفسه ولما ذكره الدكتور أبو القاسم سعد الله نفسه في تقديمه لكتاب «مسائل قرآنية»، حيث قال عن سيدي تليل الذي من نسله ولد الشيخ محمد الطاهر: «والذي نسبه الناسون إلى الخليفة عثمان ابن عفان رَحِمَهُ اللهُ»

فككون ما جاء في تلك المجلة خطأ اقتضى التنبه عليه

(4) هذه حياتي، لمحمد الطاهر التليلي (ص 2)

الفرع الأول - اسمه ونسبه ومولده:

أولاً - اسمه ونسبه:

هو محمد الطاهر بن بلقاسم بن الأخضر ابن عمر بن أحمد بن قاسم بن أحمد التليلي الفرياتي⁽¹⁾، ولقد اشتهرت أسرة الشيخ بلقب: «التليلي»، وهو نسبة إلى أولاد تليل، وكل منسوب إليها يسمى «تليلي».

ومن هنا سمّي وعُرف شيخنا بمحمد الطاهر ابن بلقاسم التليلي⁽²⁾، وقد ذكر الشيخ أن جد الأسرة «تليل» يتصل عمود نسبه وأصل شجرته

(1) هي نسبه إلى بلدة توسية، تقع في الجنوب التونسي قرب مدينة قفصة، وقد ذكر الشيخ في ترجمته أن أسرته «حدرت إلى سوف من هذه بلدة، ولجد الذي وصل إلى وادي سوف من هذه العائلة هو: أحمد التليلي، انظر: هذه حياتي، محمد الطاهر التليلي، (ص 2)

(2) هي نسبة لأسرة «سيدي تليل»، الذين لهم زاوية بفريانة، قال الشيخ في ترجمته: «ما زالت - أي هذه الزاوية - حتى اليوم وبعد اليوم مشهورة بالعلم والتعليم وقد تخرج منها علماء كثيرون انتشروا في البلاد التونسية وفي الشرق لجزائري» هـ «هذه حياتي» محمد الطاهر التليلي (ص 2)

وأخذ هو على نفسه أن يباشر تعليمي مباشرة⁽¹¹⁾.
ومن حسن حظ الفتى أن جده كان من
حفظة كتاب الله عز وجل. ومن الذين جعلوا الدنيا
وأشغالها وراء ظهورهم، فواصل معه في الحفظ
إلى سورة الأعراف، وبعد ذلك لم يستطع الجد
مواصلة التعليم، قال الشيخ رحمه الله: «وعندها - بعد
حفظ خمسة وأربعين حزباً من القرآن - عجز
الجدُّ كلَّ العجز عن إتمام ما كان يؤمله من
تأديني وتعليمي مباشرة وعلى يده، فأشار عليّ
بالذهاب إلى كتاب الشيخ الطيّب بن الحاج
عليّ بن الرّأ⁽¹²⁾»⁽¹³⁾.

ومن حسن حظ الفتى - أيضاً - أن هذا
المؤدّب كان تقيّاً، ورعاً، عالماً، فقيهاً، له
إلمام بمبادئ العلوم العربيّة؛ فاستفاد منه
كثيراً، وواصل معه حفظ القرآن وبقي على
هذا سنة كاملة، ومع ذلك لم ينقطع الفتى عن
الشيخ الجدّ الذي كان يتفقد تكراره وأعماله
مرة بعد مرة، إلى أن عجز رحمه الله عن التّمقّد

(11) «هذه حياتي» محمد الطاهر التليبي (ص6)

(12) هو الشيخ الطيّب بن الحاج بن الرّأ، قصي أكثر عمره
في تحفيظ القرآن وهو من تلاميذ الشيخ عمّار بن
الأزعر، وكان ياكل من عمل يده؛ لأنه كان حياً،
وقد قرأ عليه الشيخ الطاهر القرآن من سورة الأعراف
إلى البقرة، ثم من البقرة إلى الناس، وعمل إماماً للصلاة
في مسجد يسمى «بيت الشريعة»، حتّى عجز عن التعليم
والإمامة؛ ففضى بقية أيامه في داره، حتّى توفاه الله في
شهر ربيع الثاني من سنة 1389 هـ عن عمر يناهز
الشمس سنة. انظر: «مجموع مسائل تاريخية متفرقة تحتصّ

سوف» لمحمد الطاهر التليبي (ص98، 99) - مخطوط

(13) «هذه حياتي» محمد الطاهر التليبي (ص8).

أسرة عريقة شريفة، دينياً ودنيوياً، وقد كان
من عادة أهاليها بوادي سوف أن الطفل إذا بلغ
خمس سنوات يهيئه والده للدراسة في الكتاتيب⁽⁵⁾
- خاصّة إذا ظهرت عليه عوامل النّجاجة -، وهذا
بالفعل ما وقع لشيخنا التليبي.

قال رحمه الله: «... أدخلني والدي⁽⁶⁾ بإشارة جدي
لأبي⁽⁷⁾ كتاب القرية المعروف إذ ذاك بجامع
الطلّبة⁽⁸⁾ وكان المؤدّب فيه الشيخ المرحوم السيّد
أحمد بن حمّ الأخضر بن المحتط، المتوفى حوالي
سنة 1342 هـ»⁽⁹⁾.

وقد قضى الفتى التليبي في هذا الكتاب
سنة كاملة، ولكن جده الشيخ الأخضر ابن
عمر أمر بإخراجه من الكتاب ليباشر تعليمه
بنفسه على حسب ما يراه الأنجح والأصوب.

قال الشيخ رحمه الله: «خرجت من الكتاب
المذكور بأمر من جدي إذ لم ير فائدة في
الاستمرار على هذه الطّريقة المختارة عندنا⁽¹⁰⁾

(5) هذه الكلمة ونحوها ك: «المؤدّب»، كلّها مشهورة
بالديار التونسيّة، كما أخبرني بذلك الأستاذ محمد
الثّجاني زغودة

(6) هو بلقاسم بن الأخضر بن عمر والد شيخنا رحمه الله

(7) هو الأخضر بن عمر بن أحمد جدّ شيخنا رحمه الله

(8) مازال هذا المسجد يحمل اسم «مسجد الطّلبة» حتّى
اليوم، ولكن شهرته بعير هذا الاسم، فالكثير يسمّيه
«مسجد العوّار»، وهي نسبة لإمامه العيد غوري الذي
تولّى إمامته من سنة 1962م حتّى أخذ تقاعده سنة
1996م، ثمّ تملّوُع لإمامة المسجد (7 سنوات) بعد
تقاعده، حتّى أدركه العجز؛ فسلمّ الأمانة إلى أهلها في
شهر حويلية (2003م)

(9) «هذه حياتي» محمد الطاهر التليبي (ص5) - مخطوط

(10) وهي أن الطفل يلزم بتعلّم الحطّ والقراءة دون الحفظ



في النحو خصوصاً.

وبقي الفتى على هذه السيرة إلى أن حان موعد الرحيل إلى الزيتونة طالباً للعلم محققاً لأمنية جده، قال الشيخ رحمه الله: «وإلى هنا ينتهي بي عمر الكتاب والمحاضرة وحياة العصا والمؤدب»⁽¹⁷⁾.

قلت: ومن هنا تبدأ نشأته العلمية وتلقي العلوم والمعارف كما سيأتي.

ثانياً - وفاته:

فاضت روحه الحليّة مساء ليلة الأربعاء الثامن عشر من شهر رمضان المعظم، عام ألف وأربعمائة وأربعة وعشرين من هجرة النبي المصطفى ﷺ، الموافق للثاني عشر من نوفمبر عام ألفين وثلاثة ميلادية، نسال الله أن يتغمده برحمته وأن يلحقه بمواكب أسلافه من الأنبياء والمرسلين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً⁽¹⁸⁾.

الفرع الثالث. نشأته العلمية⁽¹⁹⁾ ورحلاته:

أولاً - نشأته العلمية: يمكن تقسيم هذه النشأة العلمية إلى مرحلتين:

1 - المرحلة الأولى: نشأته في بلده بين من

(17) «هذه حياتي» محمد الطاهر التليلي (ص11).

(18) «العلامة المصلح محمد الطاهر التليلي» مجموعة من المختصين (ص22)، «أقراءات في سيرته وفكره وآثاره» (إعداد مجموعة من المختصين، شركة مزوار، الوادي، دط، دت، (ص22).

(19) جميع المعلومات عن نشأة الشيخ العلمية أخذتها من كتاب «هذه حياتي» - مخطوط.

تماماً، عندئذ وجه الفتى وجهته كلها إلى الشيخ الحليّ، وكان مع ذلك يحضر دروس الشيخ محمد بن السائح اللقاني⁽¹⁴⁾ وكذا دروس الشيخ العلامة عمار بن الحاج عبد الله ابن الأزعر⁽¹⁵⁾، الذي قدم إلى قمار سنة 1342هـ، ولما كان للفتى ميول ورغبة إلى تعاطي العلوم العربيّة بسبب التحفيز الذي وجده من جده، لازم دروس الشيخ أحمد القا⁽¹⁶⁾ سنة

(14) هو محمد بن السائح اللقاني، ولد بنفطة، في تونس، سنة 1313هـ، وأصله من الحليّات، ودخل الزيتونة سنة 1334هـ، وتخرج منها، ثم درس في مسقط رأسه، ثم عاد مدرّساً في الزيتونة، وله مجموعة هامة من الشعر الجزائري وأخرى من التونسي، وبقي مدرّساً حتى حضر أجله؛ فتوفي سنة 1388هـ. انظر: «مجموع مسائل تاريخية» محمد الطاهر التليلي (ص104). مخطوط.

(15) هو الشيخ العلامة عمار بن الحاج عبد الله بن الأزعر القماري السويّ، طلب العلم في الزيتونة ودرس بمسقط رأسه بعد عودته حتى ككون حركة إصلاحية عظيمة، ولكنه اصطدم بعائقين منعه من مواصلة دروسه؛ الأول يتمثل في الحلقية، والثاني: الاستعمار الفرنسي الفاشم، هذا الأمر الذي جعله يرحل إلى المدينة النبوية ليُدرس فيها قرابة العشرين سنة حتى توفي بها سنة 1389هـ. «مجموع مسائل تاريخية» محمد الطاهر التليلي (ص89). 92. مخطوط.

وانظر ترجمته في «مجلة الإصلاح»: عدد (7) (التحرير)

(16) هو الشيخ أحمد بن محمد القا، ولد سنة 1305هـ الموافق لـ: 1884م، كان ضريباً، وذكاؤه خارقاً للعادة، قرأ على شيوخ قمار كالشيخ عمار بن الأزعر، وكان يحفظ أغلب متون الكتب المقررة، توفي سنة ربيع الأول 1360هـ الموافق لـ: 1939م. «مجموع مسائل تاريخية» محمد الطاهر التليلي (ص89-92). مخطوط.

الفرع الرابع - شيوخه وتلاميذه:

أولاً - شيوخه:

1 - شيوخه في بلدة قمار:

- أحمد بن حمّ الأخضر المحنط.

- الأخضر بن عمر بن ميدة.

- الطيّب بن الحاج علي بن الزّاء.

- محمّد بن البريّة الزّبيري⁽²²⁾.

- محمّد اللّقاني بن السّائح.

- محمّد العزّوزي بن الصادق الحوّو.

- أحمد بن محمّد القا.

- عمّار بن عبد الله بن الأزعر.

وهؤلاء الثمانية هم أبرز شيوخه بقمار، فمنهم تعلّم وعليهم أخذ، خاصة جدّه الأخضر ابن عمر میده، والشيخ عمّار بن عبد الله الأزعر⁽²³⁾.

2 - شيوخه في جامع الزيتونة بتونس:

- محمّد العربي الدرعي.

(22) هو الشيخ محمد بن أبي القاسم الزبيدي المعروف بـ (سي محمد بن البرية) ولد سنة 1226 هـ الموافق لـ: 1874 م، كانت قراءته وثقافته في بلدة قمار، لم تكن له رحلة في طلب العلم وإنما درس على شيوخ قمار كالشيخ المكّي بن عزّوز والشيخ الأخضر بن الحسين، وله عدة أعمال أدبية ولكنه ما أظهرها هو في حياته ولا ظهرت كذلك بعد وفاته، فقد توفي سنة 1368 هـ الموافق لـ: 1949 م. [مجموع رسائل تاريخية] محمد العاشر التليلي (ص 80 - 86)

(23) هذا الإمام هو أبرز شيوخه وقد سقت ترجمته باختصار، ومن أراد التوسع أكثر فعليه بالجزء الثاني من كتاب: أعلام من أرض النوبة، لمؤلفه حسن بن يعقوب إبراهيم الكتّبي الحسني، ففيه ترجمة وافية له ّته

عاصروهم من المشايخ - خاصة عمّار بن الأزعر -، وتبدأ من السنة الخامسة من عمره، أي سنة (1333 هـ - 1915 م) إلى سنة (1346 هـ - 1927 م).

2 - المرحلة الثانية: نشأته في تونس، بلد

العلم والعلماء وقتئذ، وتبدأ من سنة (1346 هـ، 1927 م) إلى سنة (1353 هـ، 1934 م)، وتعدّ هذه المرحلة في حياة الشيخ ّته هي المرحلة الذهبية، وكيف لا وقد اتسعت فيها أفكاره، وقوي فيها إدراكه، ونضج فيها عقله، ودامت سبع سنوات بالجامع الزيتوني بتونس.

ثانياً - رحلاته:

سيراً على سنة الأولين في الرحلة لطلب العلم، كانت وجهة الشيخ محمّد الطاهر ّته إلى تونس الخضراء، بلد العلم والعلماء وقتئذ، والتي كانت قبلة طُلاب العلم من قرية قمار خاصة، لذا اكتفى الشيخ بالرحلة إليها، ولم يرحل إلى غيرها⁽²⁰⁾، اللهم إلا رحلته لأداء فريضة الحجّ، ولم يذكر أنه التقى فيها بعلماء، فضلاً على أنه تلقى عنهم، خاصة وأنها كانت في سنين متأخرة عن أيام الطّلب، بل بعد عزله التي اختارها لنفسه... وكان حجّه سنة 1398 هـ، الموافق لـ: 1978⁽²¹⁾.

(20) لم يذكر الشيخ في ترجمته لنفسه أنه رحل إلى غير تونس لطلب العلم، وهذا ما أكّده لي الأستاذان: محمد التجاني زغودة وعبد الرحيم سعد الله - حفظهما الله.

(21) الفوائد المنثورة من مطالعاتي المبتورة محمد العاشر التليلي (ص 61)

- حسن حسني عبد الوهاب.
- الحسن بن شعبان.
- حمد بن عمار التّوزري.

ثانيًا - تلاميذه:

لقد تتلمذ على يد شيخنا جيش من المتعلمين في المدارس النظامية بالعاصمة، وتقرت، وعنابة، والوادي، وخاصة بمدرسة النجاح التابعة لجمعية العلماء المسلمين التي تخرج منها ثلة من المثقفين هم اليوم عُدّة البلاد في ميادين مختلفة من العلوم الدنيوية كالفيزياء وغيرها⁽²⁶⁾، وأما العلوم الدينية فلا أعلم أحدًا برز فيها.

الفرع الخامس - عقيدته ومذهبه الفقهي:

أولاً - عقيدته:

إن ما وقفت عليه من مؤلفات الشيخ رحمه الله لم أر فيه صريح عبارة، أو وضوح إشارة تُسمي عن انتسابه إلى فرقة من الفرق أو جماعة من

(25) هو عثمان بن محمد الكعك المورخ الأكاديمي الإداري من أكثر المشتغلين بالتاريخ الإسلامي في العصر الحديث ولد سنة 1321 هـ الموافق لـ: 1903م بضاحية (قمرن) باحوز - تونس الشمالية تعلم بالمدرسة الصادقية، تحصل على عدة شهادات كما تقلد مناصب كثيرة لدى وزارة الشؤون الثقافية وغيرها وهو أول من كتب موجز التاريخ العام للجزائر 1344 هـ، وأعظم أعماله: الموسوعة العربية الكبرى، وكذا التاريخ الشمال الإفريقي، وقد ألف ما يناهز الأربعين كتاباً، توفي سنة 1398 هـ الموافق لـ: 1978م، انظر: تنمية الأعلام للروكلي محمد خير رمضان يوسف (44/2)

(26) منظومات في مسائل قرآنية محمد الطاهر القليلي (ص 09).

- إبراهيم النيفر.

- عثمان بن المكي التّوزري⁽²⁴⁾

- محمد البشير النيفر.

- محمد العزيز النيفر.

- محمود بن قاسم ساكيس.

- محمد الزغواني.

- معاوية التميمي.

- محمد الصادق الشطلي.

- حسن بن يوسف.

- عثمان بن الخوجة.

- الطاهر بن عاشور.

- محمد بن يوسف.

- علي بن الخوجة الأصهب.

هذه أسماء أبرز شيوخه بجامع الزيتونة، فمنهم المشتهر بالفقه؛ كالشيخ معاوية التميمي، والشيخ صالح العسيلي، ومنهم من اشتهر بجمع علوم القرآن والتفسير؛ كالمفتين محمد الطاهر بن عاشور، ومحمد بن يوسف، ومنهم المشتهر بالأدب والتاريخ.

3 - شيوخه بتونس خارج جامع الزيتونة:

لم يكتفِ شيخنا بالدروس التي كان يأخذها بجامع الزيتونة؛ لأن همة في طلب العلم كانت أكبر من ذلك؛ لذا كان يلزم الحضور والمثابرة على محاضرات ودروس:

- الشيخ العربي الكبادي.

- الشيخ عثمان بن الكعك⁽²⁵⁾.

(24) انظر ترجمته في «مجلة الإصلاح»: عدد (12) [التحرير]

السنة الثالثة - العدد الثالث عشر: ربيع الأول/ربيع الثاني 1430 هـ الموافق 1 مارس/أفريل 2009م



لواء الجهاد العلمي والإصلاحي في سوف، وكثراً جنوداً له ومن ورائه، وكان شديد الوطأة على المبتدعين والطُرقيين والقبوريين ومن لفاً لفهم وجرى خلفهم، وتلك الشدة، وهاتيك الوطأة؛ ترك أثراً إصلاحيًا في قمار، لا يمكن أن يُمحى منها مهما طالَت السُّنُون وتعاقبت الأجيال، وكانت قبلة قمار وعامة قُرى سوف عشْ البدع والضلالات ووكَّز الطُّرقيَّة الضَّالة المضلَّة؛ فكان الصُّراع في قرية قمار بين الحقِّ والباطل والإفساد طويلاً ومستمرًّا...⁽²⁹⁾

ثانيًا - أبرز مواقفه الإصلاحية:

1 - من مواقفه الإصلاحية في المجال الديني:

• سعيه الحثيث المتواصل في الدعوة إلى اتِّباع الحقِّ ونَبذ الابتداع، كما في رسالته الشعرية التي بعث بها إلى أحد الشيوخ ينصحه قائلًا:

أيُّها الطالب مهلاً

لا تُضف للجهل جهلاً

واسألنَّ للعلم أهلاً

إنهم أهلُ اليقين

إلى أن قال:

أيُّها الرَّاعي براعي

أنت مسؤولٌ وراع

فاتَّقِ الله وراع

وقفه في يوم دين

إلى أن قال:

لا تكنْ مخترعاً
شارعاً مُبتدعاً
أو له مُتبعاً
هتري في الخاسرين⁽³⁰⁾
وقال في قصيدة أخرى تفكَّر فيها ماضيه القديم ودعوته النَّاس إلى الاستقامة على الكتاب والسُّنة ونَبذ ما خالفها:

طريقة الله في القرآن واضحة

لو استقمتم عليها نلتُم الأرجا

دعوا الطرائق والسُّبل التي ابتعدت

عن السُّبيل سبيل الله منتهجا

وجانبوا ما استطلعتُم كلَّ محدثة

فمن تجنَّبها في نعله فلجأ

فكلَّ محدثة في الدِّين مرجعها

إلى الضلال فويلٌ للذي دلَّجاً⁽³¹⁾

• حُثَّه في دروسه ومنظوماته على حفظ

القرآن الكريم كما قال في ديوانه:

ومن يحفظ القرآن كان دليله

وحجَّته يوم التَّكليم بالحُجج

وكان له سيفاً حاسماً لمن له

تصدى بإلقاء الشُّكوك من الهج

وكان له عند الشُّفكر عبرة

وموعظة تهديه إلى الطَّيب الأرج

وكان له وقت المشيب عبادة

وذكراً به تحياً الموات من المهج⁽³²⁾

(30) ديوان الدموع السوداء محمد الطاهر التليي (1/136، 137)

(31) المصدر السابق (2/37)

(32) المصدر نفسه (2/27)

(29) هذه حياتي محمد الطاهر التليي، (ص13 - 14 /

مخطوط)

- توليه منصب الإمامة والخطابة بالمسجد الكبير⁽³³⁾، وفيه رتب رحمته برنامجاً علمياً تربوياً نافعاً، أين جعل دروس التفسير ليلة الأحد وليلة الاثنين، ودروس الأحاديث النبوية ليلة الثلاثاء والأربعاء، ودروس الفقه ليلة الخميس والجمعة، وأما الخطب؛ فإنها تدور حول التصفية والتربية أو كما عبّر عنها الشيخ رحمته: «التخلي والتخلي»⁽³⁴⁾، يعني التخلي عن العادات الجاهلية والتخلي بالأخلاق المرضية، ومنهج التخلي والتخلي هو في الحقيقة ما يعبر عن كل مواقف الشيخ الإصلاحية.

2 - من مواقفه الإصلاحية في المجال الاجتماعي: وإليك أبرز مواقفه الإصلاحية الاجتماعية: سعيه الدؤوب المشرق في جمع الكلمة واتحاد الصف ونبذ التفرق بين أبناء الأمة الواحدة، وعلى هذا كان يربي تلاميذه بمدرسة النجاح، حتى أنه في سنة 1950م، وبمناسبة ختم الدروس كتب قصيدة غاية في الإبداع دعا فيها إلى جمع الكلمة ووحدة الصف؛ فقال:

ولتسمعوا قبلها نصحي ينبهكم
فرب ناصح قوم نصحه عذبا
إني لأنصحكم يا قوم فاتحلوا
وصاروا عنكم الأحقاد والغضب
وكافحوا كل شيطان يفرقكم
بالعفو طورا وبالهجران إن دأبا

(33) وكان ذلك في 20 محرم 1357هـ/الموافق لـ: 18 مارس 1938م

(34) «هذه حياتي» محمد الطاهر التلي (ص52)

داء التفرق ما حلت جرائمه
في الشعب يا قوم إلا انحل وانشعبا
وجنبوا عنكم حمراء فتبتكم
فإنها النار لا تدنوا لها الخطبا
كنوا عن سوء واسعوا في مناهمة
لخير أوطانكم فالأمر قد حزبا⁽³⁵⁾
لما كان صلاح المجتمع ينبع من صلاح
الأسرة، وصلاح الأسرة قائم على صلاح الأم
الرأعية في بيتها، كان الشيخ ينصح ويوصي
الفتاة بالتدين الذي هو سمة عفتها وصلاحها،
ومما قاله في وعظه لها:

إن التدين حلية
اجمل بها عند الفتاة
فتدين دين محمد
دين الثمن والحياة
إلى أن قال:
والأسوة الحسنى لها
في نسوة السلف الثقات
وبأمهات المؤمنين
من في كل شأن المومنات
في الدين أو في الخلق أو
في الباقيات الصالحات
وختمها بقوله فيمن اتصفت بما ذكره في
أول قصيدته:
وهي التي يستموا بها الن
إسلام في كل الجهات⁽³⁶⁾

(35) «ديوان الدموع السوداء» محمد الطاهر التلي (1/10)

(36) «الدموع السوداء» محمد الطاهر التلي (1/31)



وفي سنة 1935 هـ كتب شيخنا لتلاميذه
بكمبيلة قصيدة حث فيها على اقتناء منهج
السلف في النهوض بالمجتمع الإسلامي، مع
الاهتمام بتربية الفتاة أم الغد؛ فقال:

يا ابن الجزائر لا تخف
وانهض كما نهض السلف
فالعصر جاء وقد سلف
يستنهض الأجيالاً
إلى أن قال:

واحرص على أدب الفتاة
واسبح بها بحر الحياة
فهي السفينة للنجاة
إن أحكمت أوصالاً
البنات أم في الغد
وبها الجزائر ترتدي
ثوب العلاء والسود
من فوقها سربلاً
ولدينها في نفسها
في أهلها في جنسها
أدب يحيط بقدسها
يستوعب الأعمالاً
فالشعب إن لم يحتد
بفتاته حدو الذي
ساد القبائل ذا وذي
لم يطعم استقلالاً⁽³⁷⁾

(37) المصدر السابق (1/164، 165)

الفرع السابع - أهم مؤلفاته:

- 1 - منظومات في مسائل قرآنية، وهو الكتاب
الوحيد الذي طبع.
- 2 - مجموعة تشتمل على مسائل في رسم
القرآن وضبطه.
- 3 - قواعد وكلمات في الثابت والمحذوف
في القرآن الكريم.
- 4 - رسائل في رسم الألف في القرآن كما
في المصحف.
- 5 - التعليقات البيانية على منظومات مسائل
قرآنية.
- 6 - قواعد البيان في الثابت والمحذوف في
القرآن على رواية ورش رحمه الله.
- 7 - منظومات تربوية للمدارس الابتدائية.
- 8 - سلم الوصول إلى ورقات الأصول.
- 9 - نظم متن الاستعارات للسمرقندي.
- 10 - ديوان الدُموع السوداء.
- 11 - شواهد الكلمات العامية من اللغة
العربية الفصحى.
- 12 - بدائع الجنان واللسان في غريب الألفاظ
ومسائل القرآن.
- 13 - زهرات لغوية من الألفاظ الكتابية
لعبد الرحمن الهذاني.
- 14 - تحاف القلبي بحياة خليفة بن حسن القماري

كنوز مخبوءة في تراثنا الجزائري

. الجزء الثالث .

أبو عبد الرحمن محمود

المفتاح» للقاضي القزويني، و«رسم الحُلل في نظم الدُّول» لابن الخطيب، وأحفظ الكثير من شعر أبي عبد الله بن خميس التلمساني، شاعر المغرب والأندلس في المائة السابعة، وأحفظ معظم رسائل بلفاء الأندلس، مثل ابن الشهيد، وابن برد، وابن أبي الخصال، وأبي المطرف ابن أبي عميرة، وابن الخطيب...

وحفظت «ديوان الحماسة»، وحفظت كثيراً من رسائل سهل بن هارون، وبديع الزمان.

وفي عنفوان هذه الفترة كنت حفظت كتاب «كفاية المتحفظ» للأجدابي الطرابلسي، وكتاب «الألفاظ الكتابية» للهمداني، وكتاب «الفصيح» لثعلب، وكتاب «إصلاح المنطق» ليعتوب بن السكيت.

وهذه الكتب الأربعة هي التي كان لها معظم الأثر في ملكتي⁽¹⁾.

♦ إنه صاحب...

○ «الهمة العالية»:

«فقد كان همة يلقي ثلاثة عشر درساً في كل يوم من أيام الأسبوع بدون انقطاع، وهي:

○ التعريف بصاحب «الفتيا»، والتعريف عليه:

لعلَّ القارئ الكريم تشوّف إلى التعرّف على صاحب «الفتيا» المنشورة في العدد (7) من «الإصلاح» الغراء، وتطلّع للوقوف على شخص هذا الشيخ الجليل الذي دُبجت يراعُه تلك الإجابة القيّمة، وترقّب بلهف متى يكشف النقاب عن اسم هذا الفقيه من فقهاء الجزائر الأكابر!

ولإفادته. لا أهشي سرّاً. إذا قلْتُ:

○ إنه صاحب «الحافظة الخارقة، والذاكرة العجيبة، والقريحة النيرة».

يقول عن نفسه:

«فما بلغت تسع سنين من عمري حتّى كنت أحفظ القرآن مع فهم مفرداته وغريبه، وكنت أحفظ معه «ألفيّة ابن مالك»، ومعظم «الكافية» له، و«ألفيّة ابن معطي الجزائري»، وألفيتي الحافظ العراقي في السير والأثر، وأحفظ «جمع الجوامع» في الأصول، و«تلخيص



«المفرد العلم في رسم القلم» (قبيل صلاة الفجر).

«كتاب الموطأ» للإمام مالك (إثر صلاة السُّبُح).

«قطر الندى».

التأريخ الإسلامي العام (كان يلقيه إماماً).

مفردات لغوية في غاية الأهمية.

«البيتونية».

متخللات من الشعر النحل، ومن الأمثال السائرة.

أصول الفقه.

«تحفة ابن عاصم».

«المعلقات السبع».

«الجواهر المكنون».

تفسير القرآن الكريم (بين العشائين)⁽²⁾.

• إنه صاحب...

○ «العزة والشهامة والمواقف الشريفة:

«فقد حدث أن شغل منصب الإفتاء ببجاية

سنة (1931م)، فأعلنت السلطات الفرنسية شغل

هذا المنصب؛ ليتقدم من يرى في نفسه القدرة

والكفاءة، فاقترح عليه السيد ابن علي شريف

في ترغيب وإغرام أن يتقدم للمنصب، وهو أجدد

الناس به، ولابن علي شريف كلمته المسموعة

عند فرنسا.

ولكن الشيخ رفض الاقتراح، وضرب

بالمنصب عرض الحائط في شمم وإباء، وهو أشد

ما يكون حاجة إليه في ذلك الوقت؛ لأنه فضل

على رغد العيش ورخاء الحياة في كنف

الاستعمار - الشُّطْلَف والعسر والجهد مع شعبه⁽³⁾.

وهو الذي خسه إمام النهضة العلمية بالجزائر

بدعوات مباركات - بسبب مواقفه الشريفة - في

رسالة كتبها، جاء فيها:

«فتد بلغني موقنكم الشريف الجليل العادل،

فأقول لكم: الآن يا عمر!

فقد صُنّت العلوم والدين؛ صانك الله وحفظك،

وعظمتها؛ عظم الله قدرك في الدنيا والآخرة،

وأعززتها؛ أعزك الله أمام التأريخ الصادق، وبيّضت

محياتها؛ بيّض الله محياك يوم القيامة، وثبتك

على الصراط المستقيم⁽⁴⁾.

من مشايخه عالمان محققان:

قال رحمه الله: «وُلِّيت بحلق العلم في الحرم

النَّبَوِيِّ مُحْتَبَرًا، فلم يَرُق لي شيء منها، وإنما

غشاء يلقيه رهط ليس له من العلم والتَّحْقِيق

شيء، ولم أجد علمًا صحيحًا إلا عند رحلين،

هما شيخاي:

1 - الشيخ العزيز الوزير التونسي⁽⁵⁾.

2 - والشيخ حسين أحمد الفيض آبادي الهندي⁽⁶⁾.

فهما - والحق يُقال - عالمان محققان، واسعَا

أفقي الإدراك في علوم الحديث وفقه السنة...؛

فلازمتهم ملازمة الظل.

واخذت من الأول «الموطأ» دراية، ثم

ادهشني تحقيقه في بقیة العلوم الإسلامية،

فلازمت درسه في فقه مالك، ودرسه في «التوضيح»

لابن هشام.

ولازمت الثاني في درسه لـ «صحيح مسلم».

وأشهد أني لم أرَ لهنين الشيخين نظيرًا من

علماء الإسلام إلى الآن»⁽⁷⁾.

ومن تلاميذ الشيخ رحمه الله:

يقول نجل الشيخ رحمه الله:

«وسمعت من والدي أنه لم يزل يؤثر من بين تلاميذه في الشرق والغرب اثنين، وهما: جميل صليبا البقاعي⁽⁸⁾ في دمشق، وأبو مدين الشافعي⁽⁹⁾ في تلمسان.

وقد حقق الله فراسة الوالد فيهما.

فرحل الأول من دمشق إلى باريس في بعثة حكومية والتحق بالسوربون، حتى حصل على الدكتوراه في الفلسفة، وهو اليوم في دمشق. وهاجر الثاني إلى القاهرة، والتحق بجامعة فؤاد، حتى حصل على الدكتوراه في هذه السنة. وما زال شيخهما يؤثرهما بالتبوية، ويصفهما بالشفوف على أقرانهما»⁽¹⁰⁾.

○ إنه محرر هذه الدعوات:

«اللهم هب لنا توفيقاً ينير الطريق، وهداية تضي العثرات، وعناية تأخذ باليد إلى الحق، ويقيئنا يزيل اللبس في موطن الشبهات، وتأييداً يثبت الأقدام في مواقع الزلل، وثباتاً يعصم من الفرار في ميادين الصراع بين الخير والشر، وصبراً يزع عن التلكوص على الأعقاب، وشجاعة تفل الحديد، وتنسخ آية هذا العصر الجديد، وبياناً يفحم في مواقف الجدل، وعفة تقهر الفرائز الجامحة، والشهوات العارمة، والمطامع المتعرضة بكل سبيل، وأفض علينا لطفاً يصحب خفايا الأقدار عند حلول المصائب،

وأصبحنا ولاية منك تخرجنا من الظلمات إلى النور، ﴿أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَكَيْتًا أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٥١﴾ ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾.

اللهم جنبنا الرأي، وزلزلة العقيدة، ودغل الضمير، وخيبة الرجاء، وطيش السهام، وجنبنا الخوف من غيرك، والجحود لخيرك، والبخل عليك برزقك، والرغبة من عدوك، والضلال في معرفتك، والهجر لكتابك، والشك في وعدك، والاستخفاف بوعيدك، والدخل في الانتساب إليك، واجنبنا - وقومنا - أن نعبد هذه الأصنام التي أضلت كثيراً من الناس.

اللهم ارزق أمة محمد التضائاً صادقاً إليك، والتفافاً محكمًا حول كتابك، وأتباعاً كاملاً لنبيك، وعرفاناً شاملاً بأنفسهم فقد جهلوا، وتعارفاً نافعاً بين أجزائهم أنكروها، وبصيرة نافذة في حقائق الحياة، فقد اشتبهت عليهم سبلها الواضحة، وهب لهم من لدنك نفحة تصحح الأخوة السقيمة وتصل الرحم المجفوة، وتمكن للثقة بينهم، واتحاداً يجمع الشمل المعزق، ويعيد المجد الضائع، ويُرهب عدوك وعدوهم، ورجوعاً إلى هديك يقربهم من رضاك، ويسبب لهم رحمتك ويزحزحهم عن عذاب الخزي، فإنه لا يذل من واليت، ولا يعز من عاديت.

اللهم واحفظ هذه العصاة الذائدة عن حماك، المعظمة لحرمتك، الواقفة بالمرصاد لكل معتد عليها، الناصرة لدينك، والمدافعة - ولا مئة - عن بيوتك، القائدة لرعيال الحق في



سبيلك، فإنها كثيرة بك، معتزة بعزتك، قوية بتوفيقك، وإنها إن هلكت لم تُعبد في هذه الأرض⁽¹¹⁾

♦ إنه صاحب...

○ الكلمات المضيئة والحكم البليغة:

♦ الأمة التي لا تبني المدارس: تُبنى لها السجون، والأمة التي لا تصنع الحياة: يُصنع لها الموت، والأمة التي لا تعمل لنفسها ما ينفعها ويسعدها: يعمل لها غيرها ما يضرها ويشقيها، والأمة التي لا تحك جسمها بظفرها فتزفق وتلتد: تحكها الأظفار الجاسية فتدمى وتتآلم، والأمة التي لا تغضب للعز الداهب: ترضى بالذل الجليب، والأمة التي تتخذ الخلاف مركباً: يفرقها في اللجة، والأمة التي لا تُكرم شبابها بالعلم والتثقيف: مضيعة لرأس مالها، والأمة التي لا تجعل الأخلاق ملاكها: أمة تتعجل هلاكها، والأمة التي تلد لغيرها: أمة تلد العبيد، لا أمة تلد الأحرار الصناديد، والأمة التي تعتمد في حياتها على غيرها: مُفيلية على موائد الحياة، حقيقة بالقهر والنهر وقصم الظهر.

والحياة بلا علم: متاع مستعار، والوطن بلا علم: عورة مكشوفة، ونهب مقسم، سنة من سنن الله: كسنته في تكوير الليل على النهار⁽¹²⁾.

♦ ليس كل الحجاج يستحقون هذه الثنينة، ففيهم من حج زوراً، وعمل منزوراً، ورجع موزوراً، وأهدى بدنة؛ فكأنما قرب زرزوراً⁽¹³⁾.

♦ إن هذه الأحزاب: كالميزاب، جمع الماء كندراً، وفرقه هدراً، فلا الزلال جمع، ولا

الأرض تفع⁽¹⁴⁾.

♦ إن الاستعمار شيطان، وإن الشيطان لكم عدوٌ فاتخذوه عدواً، وإن الاستعمار شرٌ، ومحال أن يأتي الشر بالخير، ومحال أن يجنى من الشوك العنب⁽¹⁵⁾.

♦ العلم. العلم. أيها الشباب! لا يلهيكم عنه سمسار أحزاب، ينفخ في ميزاب، ولا داعية انتخاب، في الجامع صخاب، ولا يفتشكم عنه معلل بسراب، ولا حارٍ بجراب، ولا عاوٍ في حزب، ياتم بغراب، ولا يفتنكم عنه منزوٍ في خنقة، ولا ملتوٍ في زنقة، ولا جالسٍ في ساباط، على بساط، يحاكي فيكم سنة الله في الأسباط؛ فكل واحد من هؤلاء مشعوذٌ خلّاب، وساحرٌ كذاب⁽¹⁶⁾.

♦ إن القوة. إذا لم يزنها العقل. ضعف، وإن العلم. إذا لم تُحطه الحكمة. جهل، وإن الملك. إذا لم يحمه العدل. زائل، وإن سلاح الحق من الحرير، يفل سلاح الباطل من الحديد، وإن السيادة ليست حسنى ولا زيادة، وإنما هي استعباد، يفضيه العباد ورب العباد، ويا ويح الأقوياء من غضب الله أو غضب المستضعفين من عباده⁽¹⁷⁾.

♦ ويح المسلمين!. يولد مولودهم، فبما أن يهمل ولا يعلم. وهذا هو الأكثر.؛ فيستقبل الحياة بلا دين ولا دنيا، وإما أن يعلم هذا التعليم الشائع؛ فيجمد وتخدم فيه جذوة الإسلام، وإما أن يسلك به المسلك الثالث؛ وهو التعليم الأوربي أو المطبوع بالطابع الأوربي؛ فيلحد ويحتقر آباءه وأمه ودينه ولغته ووطنه، فمن للمسلمين؟⁽¹⁸⁾.

والآية الدائمة، فلا يزهدكم فيه زنديق يؤول،
وجاهل يعطل، ومستشرق خبيث الدخلة، يتخذ
عضين، ليفتن الغافلين، ويلبس على المستضعفين⁽²²⁾.

○ إنه الإمام المبجل والفقير الأديب كما
شهد بذلك علماء وقته في المشرق والمغرب:

ففي سنة (1372هـ) حج الشيخ (حج النافلة)

وفي رجوعه مرّ بدمشق، فما بلغ خبر وصوله
إليها؛ حتى هرع العلماء والفضلاء ونخب الشباب
للقائه وتهنئته.

«فكان في الطليعة عالم الشام الشيخ
الورع بهجة البيطار، والأستاذ اللغوي الكبير
عبد القادر المغربي، والشيخ الفاضل زين العابدين
ابن الحسين التونسي، وجماعة من أفراد عائلته،
والشيخ الماجد محمد الدقر، والأمير سعيد الجزائري
وجماعة من أمراء العائلة، والدكتور أحمد الشريف
التونسي، والدكتور محمد المبارك ابن الشيخ المبارك
الجزائري العالم اللغوي الشهير، والأستاذ اللغوي
البخانة عبد الله القليظلي، والمؤرخ الكبير الأستاذ
عزة دروزة.

وزارنا من تلامذة الأستاذ الأوفياء؛ الدكتور:
جميل صليبا، والمحاييري، وروماني، والأستاذ
نسيب البكري⁽²³⁾، ووفد من حلب.

ومن زوار الأستاذ الكثيرين؛ أذكر الشيوخ:
ناصر الدين نوح الألباني المحدث السلفي، وعبد
الرحمن الباني، وعز الدين التتوخي، عضو المجمع
العلمي.

ومن الأساتذة: فاتح الكتاني، والدكتور

◆ إن العالم الديني في الإسلام حارس،
والحارس إذا نام دخل اللص، والعالم الديني راع،
والراعي إذا غفل هجم الذئب، والعالم الديني
ربان، والربان إذا لم يأخذ الحيطه؛ غرقت
السفينة، والعالم الديني قائد كتائب؛ فإذا
عداه الضبط اختلت الصفوف وحلت الهزيمة⁽¹⁹⁾.

◆ إن هذه القلعة⁽²⁰⁾ لبي العقل الأسمى والملاذ
الأحمر لأصحابنا اليوم، فكل راقص صوفي،
وكل ضارب بالطبل صوفي، وكل عابث
بأحكام الله صوفي، وكل ما جنى خليع
صوفي، وكل مسلوب العقل صوفي، وكل
أكلي للدنيا صوفي، وكل ملحد في آيات الله
صوفي، وهلم سحبا.

أفيحمل بجنود الإصلاح أن يدعوا هذه
القلعة تحمي الضلال وتؤويه؟ أم يجب عليهم أن
يحملوا عليها حملة صادقة شعارهم: «لا صوفية
في الإسلام» حتى يدكوها ذكاً وينسفوها
نسفاً ويدروها خاوية على عروشها؟⁽²¹⁾

◆ أيها الشباب! إن الشباب نسب بينكم
ورجم وجامعة، ولا مؤثر في الشباب إلا الشباب،
فليكن بعضكم لبعض إماماً، وليعلم المهتدون
الضلال.

دينكم - أيها الشباب - لا يفتنكم عنه
ناعق بالحاد، ولا ناع بتقص.

وربكم - أيها الشباب - لا يقطعكم عنه
خناس من الجئة والناس.

وكتاب ربكم - أيها الشباب - هو البرهان
والنور، وهو الفلج والظهور، وهو الحجة البالغة



رجوع إليها، حتى لنشعر كأننا أمام دائرة معارف؛ حوت من كل شيء أحلام وأغلام⁽²⁶⁾.

♦ ويقول الدكتور شكري فيصل رحمه الله:

«كنت أتردد على المكتبة العربية في دمشق، أشهر مكتبات دمشق، وكان منتداهما مجعاً لرجال الفكر والعلم والأدب، وملتقى للبارزين من العلماء والفقهاء وأصحاب الثقافة الإسلامية، وكنت أغشاها في صحبة خالي المرحوم المحدث والفقيه والكاتب الأستاذ محمود ياسين... فأتاح لي هذا التردد ذات مرة، أن أشهد الشيخ يدخل من باب المكتبة، فيتلقاه من فيها بالإجلال ويتحدث فيميلون إليه بأذانهم ووجوههم، ويختار كتاباً من هنا، ويسأل عن كتاب من هناك، ثم يكون الكتاب أو موضوعه مدار تعليق ونقدات، ويرتفع صوته بين اللحظة واللحظة بالرأي أو الرواية أو الشاهد أو النكتة، فإذا أنت تصيب من ذلك علماً، وتصيب من ذلك توجيهاً، وتصيب من ذلك نادرة أو فائدة أو إضاءة.

ثم لا يزال هو بصاحب المكتبة الأستاذ أحمد عبيد - أمد الله في عمره - أو بأحد أخويه - أجزل الله لهما الرحمات - يستزله هذا الكتاب أو ذلك، ويحدثه عن هذا المؤلف أو هذا الناشر، حتى يوشك صوت المؤذن أن يعلو من فوق الجامع الأموي الكبير، فينصرف الشيخ ومن كان معه من زملائه وأصدقائه، أو كان وراءه من محبين وأصفياء، مخلفاً في نفوس كل الذين شهدوه أو سمعوه ألواناً من التقدير وضروباً من الإعجاب، أكثرها له،

يوسف العشر، وشاعر النجف الأستاذ أحمد الصافي، والشيخ تقي الدين الهلالي، وأخوه المدرس بباكستان.

ومن الشبان العاملين في حقل الحركات الإسلامية الأستاذ زهير الشاويش، وكثير من رفاقه من شبان سوريا وشرقي الأردن.

ومن البارزين في حقل الاقتصاد سعيد الأوبري، وعدنان التلمساني. وكثير غير هؤلاء...⁽²⁴⁾.

♦ ويقول الشيخ محمد بهجة البيطار رحمه الله في رسالة بعث بها إليه:

«ما ذكرتك مسرة في نفسي، أو في مآل من قومي، إلا وذكرتك معك الدين الخالص، والعلم النافع، والعمل الصالح، والأدب الجم، والرعاية الثامة للإخوان، ونشر الثقافة الصحيحة بين طبقات المتعلمين، وما زلنا نعطر المسامع والمجامع بما من الله تعالى به علينا - بعد وفاة شيخنا علامتي الشام: البيطار والقاسمي - رحمهما الله - من الأخذ عن شيخينا عالمي المغرب العربي...⁽²⁵⁾ حفظهما الله، وأبقاهما ذخراً وفخراً للعرب والمسلمين.

ولقد كنا نجلس الساعات الطوال من ليل ونهار، ونحن مقبلون على هذين العلمين، وهما ينثران على مسامعنا من دُرر المباحث العالية، والمطالب الغالية، ما يُعدُّ لبَّ الباب في كل علم وباب، بكة الدلالة على الكتب النفيسة، والنقل عنها بضبط وإتقان، والتعليق عليها من دون

والاجتماع،...، ونافع الروح القويّة المشتعلة؛ لبعث الحماسة العربيّة والإسلاميّة والعلميّة في أبناء الجزائر العرب المسلمين، وفتاح مائة وثلاثين مدرسة عربيّة إسلاميّة ما بين صغرى وكبرى في أصقاع ذلك القطر العربيّ الشقيق النّائي، وهي المدارس التي بلغ عددُ طلابها ما يربو على الأربعين ألفاً من أبناء الجزائر⁽²⁹⁾.

وأخيراً؛ فقد حان الوقت . أيّها القارئ الفاضل . وقد صال انتظارك وازداد شوقك، ونفذ صبرك . لتعرف أنّ صاحب «الفتيا» هو :

«الشيخ عمّد البشر الإبراهيمي»

المتوفى سنة 1385هـ / 1965م

رحمه الله تعالى رحمة واسعة، وأسكنه فسيح جنّاته.

وكثير آخر من الثّعاطف والودّ للبلد الذي جاء منه⁽²⁷⁾.

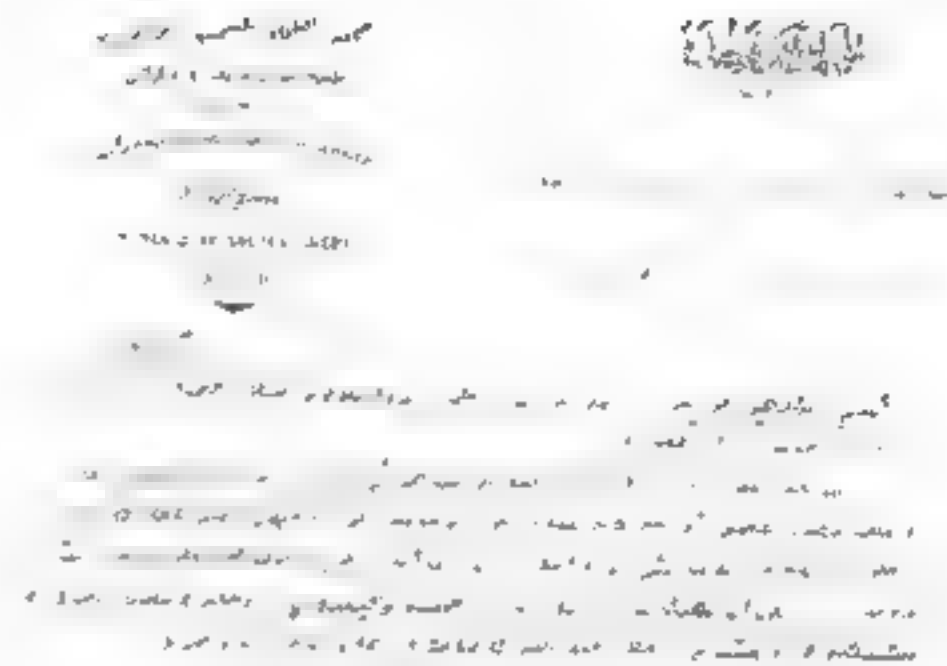
♦ وقال بعض تلاميذه: «إنّا كنّا في مدرسة «تجهيز دمشق» جدّ مغتبطين بدروس الأستاذ، التي كانت بعذوبة أسلوبها كالماء الزّلال، بل السّحر الحلال؛ كان الأستاذ يملئ علينا القصائد الطّوال لأرقى الشعراء في العصور الذهبيّة، ويشرحها شرحاً لغوياً وأدبياً وافياً، فكُنّا إذا رجعنا إلى دواوين الشعراء وشروحها؛ اخذنا العجب من صحّة رواية الأستاذ ودرايته، وتحقيقه العلميّ والأدبيّ، وكُنّا نشعر أنّنا أمام «دائرة معارف» حوت من كلّ شيء أعلاه وأحلاه»⁽²⁸⁾.

♦ وقال الأستاذ الأديب عبد القدّوس الأنصاري رحمه الله في وصفه:

«ربعة القوام، أبيض اللون، مشرب بحمرة، قد وخط الشّيب فوديه، ووخط لحيته الخفيفة، وتجلّى بريق الإيمان القويّ، والصّراحة والصّرامة والكفاح في عينيه الدّعجاوين، ووسرت خطوط الحوادث وأحداث الزّمان ومصاولاتها إلى جبينه، وتهدّج صوته نتيجة كفاحه الطّويل المبرر في سبيل إصلاح بلاده ورفعته وإنهاضها وإنعاشها، وإعادة مجدها العربيّ الإسلاميّ الدّاوي بأسباب الاستعمار والاستثمار.

ذلكم الرّجل المنطيق، الذي يعيد لنا سيرة «سحبان وائل» فصاحةً وارتجالاً وسموّ بيان، هو علامة الجزائر، بل المغرب، بل العرب والإسلام، رائد الإصلاح، والحجّة في اللّغة والدين

- (13) جريدة «البصائر»: العدد (94) من السلسلة الثانية
- (14) جريدة «البصائر»: العدد (94) من السلسلة الثانية
- (15) جريدة «البصائر»: العدد (4) من السلسلة الثانية
- (16) جريدة «البصائر»: العدد (94) من السلسلة الثانية
- (17) جريدة «البصائر»: العدد (111) من السلسلة الثانية
- (18) جريدة «البصائر»: العدد (194) من السلسلة الثانية
- (19) «الأثار» (61/4)
- (20) يعني التصوف
- (21) «سجل مؤتمر جمعية العلماء» (ص31)
- (22) «الأثار» (270/4)
- (23) في الأصل: السكري؛ والمثبت من «الأعلام»
- (24) «البصائر»: العدد (274)، من السلسلة الثانية
- (25) يعني الشيخ صاحب «العتيا»
- (26) «البصائر»: العدد (91) من السلسلة الثانية
- (27) مجلة «الثقافة» (ص166)
- (28) المصدر السابق (ص76)
- (29) مجلة «المنهل» (70/)



صورة أول المخطوط



صورة آخر المخطوط

- (1) «آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي» (273/5 - 274)
- (2) فلوهر في العادات: ما كان ينبغي أن تكون (ص8 - 9)
- لأحمد يري
- (3) «مجلة الثقافة»: العدد (87)، (ص365)
- (4) «مجلة الثقافة»: (ص280)
- (5) توفي سنة (1338هـ)
- (6) توفي سنة (1377هـ)
- (7) «الأثار» (275/5)
- (8) توفي سنة (1976م)، انظر ترجمته في «المستدرك على تنمة الأعلام» (23/3 - 24 و150)،
- (9) توفي سنة (1958م)، انظر: «الأعلام» (198/7) للزركلي
- (10) جريدة «البصائر»: العدد (5) من السلسلة الثانية
- (11) جريدة «البصائر»: العدد (172) من السلسلة الثانية
- (12) جريدة «البصائر»: العدد (172) من السلسلة الثانية

صَرْخَةٌ مِنْ غَزَّةَ الْجَرِيحَةِ

عمارة قسوم

صحمان، الامارات العربية المتحدة

جَلَّ المصابُ بأمةٍ فتفجَّعا
أبناءً صهيون طغوا وتجبَّروا
كم قد جئنا هذا العدو بأمة
أين السلام من أمة تاريخها
طلَّت دماء المسلمين بغزة
قتلتم أبناءنا وبناتنا
ظن اليهود بأن غزة قد هوت
لا والذي كتب الهوان على العبدى
إن الهزائم باليهود تلاحقت
كتب الإله على اليهود مذلة
وإذا اليهود استأسدت يوم الوغى
يا أهل غزة فاصبروا لمصابكم
فتذكروا الأحزاب يوم تجمَّعوا
فتحالفوا وتواطؤوا وتحلَّأولوا
والمؤمنون الصادقون لرَّبهم
يا أهل غزة يا أسود صمدتكم
ممرى الرسول دعاكم فأجبتم
إن منتم قد منتم بشهادة

قلب الجريح بغزة وتصدَّعا
فعلوا فسادا في البلاد مروَّعا
سفك الدماء والسلام تقتلنا
يروى المأسى والسواد الأبتعا
يا خسرت من قتل البريء وروَّعا
ونسائنا وشيوخنا والرضَّعا
هرأوا ضعافا قد أراقوا أدمعا
ورسنا لنا صدق اليقين ومنَّعا
والنصر أت لا محالة مُسرَّعا
إن القرآن لذَّلهم قد أطلَّعا
فاعلم بأن زمانها قد ودَّعا
فتبئىكم ذاق الأمر الموجَّعا
حول المدينة والنفاق تربَّعا
فتخاذلوا يوم الكريهة خضعنا
ما زادهم إلا يقينا في الوعى
من مثلكم يخشى العدو ويفزعنا
يا فوز من لبى النداء فأسرَّعا
يا فوز من نال الشهادة مرتَّعا

الصُّمود والعزّة لردّ عُدوان اليهود على غزّة

عبد المالك بن مبروك

إمام خطيب، ثيوري ورو

بغزّة خطب يا أخي جليل
وقتل وإرهاب وهذم مساجد
فأمست بلاد القدس جرداء بلقفا
خلت من بني الإنسان فيها شوارع
فسكّانها قد قتلوا شرّ مقتل
نساء ثكالي قد فقدن أحبة
فغزّة كانت في حصار وأهلها
«حماس» و«فتح» في نزاع وغفلة
فلم يستغفروا حتى اغار عدوهم
فيا مجلس الأمن اتق الله واستنق
وكم تدعي نصر الضعيف محايدا
فهذي بلاد القدس أضحت هريسة
كأني بكم لم تسمعوا عن مجازر
سكت على الظلم الصريح سياسة
ولو كنتم حقّا راعيا ومدافعا
فيا قومنا عذرا إليكم فإننا
ودمغ على سفك الدماء يسيل
وغزو من المستدمرين مهول
مزارع فيها أحرقت وحقوق
كان نيوت المسلمین طلول
أريق دماء القوم فهي سيول
لهن بكاء مرة وعويل
جياع ومرضى ما هنالك معيل
وذئبتهم قال هنالك وقيل
وقد قرعت للحرب منه طبول
أصابك عن بطش اليهود دُهل
وهذا ادعاء ما عليه دليل
تصول يهود عندها وتجول
تسقى إليهم صبيّة وكهول
لأنك فعلا للظالم خيل
لمنت مع المظلوم حيث يميل
عجزت وسيف العاجزين كليل

وإن نك قصرنا بشيء نطيقه
 وكيف يطيب الثوم والأكل عندنا
 وكيف التدوي والجريح مخرج
 ونفرخ بالأبنام دون تأثر
 فلسطين تشكو منذ دهر وترتجي
 وتبكي على الفاروق حزنا وحسرة
 أعيدها إلى الأقصى الجريح حريمة
 فقد ضاع مجدي واستحلت ذليلة
 وقد كنت بستانا من الورد في الربى
 فلسطين يا أرض النبيين أبشري
 فقد كنت في التاريخ للناس قبلة
 ولكن على الله العظيم توكلني
 ولن يعجز الله اليهود وإنما
 فيا ربنا النصر دينك الحق وانتقم
 ودمر طغاة الأرض في كل بقعة
 جزى الله خيرا من أعان بماله
 فكم حرة قد أرسلت بحليها
 وكم من مناج ربه وهو ساجد
 فرحماك يا رباه واجبر كسورتنا
 ووحد جميع المسلمين على الهدى
 ولا تأخذنا بالسدثوب فإننا
 ومهما بكينا لا يفيد وإنما
 على صاحب الإسرائ صلوا وسلموا
 نظمت على البحر الطويل قصيدتي
 وآسيت أهلي في فلسطين هائلا

فأف وعذر المذنبين ثقیل
 وفي ساحة الأقصى الطعام قليل
 وكيف اعتزاز والشقيق ذلیل
 ونلهو وحفل القدس فيه قلیل
 وقد عطبت للمسلمين خيول
 وترثي صلاح الدين وهي تقول
 وعني أغلال اليهود أزيلوا
 وغيب نجمي في السماء أقول
 فشوة أزهار الربيع ذبول
 هربي بقهر المعتدين كميل
 ومسجدك الأقصى إليه رحيل
 ومن يتوكل فالإله وكيل
 له قدر يفضيه ليس يزول
 ليروى لنا بعد الجفاف غليل
 ليشفى من المستضعفين عليل
 وأقواله والدعم مثله وصول
 وترجو ثواب الله وهو جزيل
 وما خاب عبد للإله سؤول
 هليس لنا عما قضيت بديل
 فليس إلى الأقصى سواء سبيل
 ضعافا وبالثياب منكم نصول
 نغزي أخانا والعزاء جميل
 فمنهجه نحو النجاة دليل
 سهرت وليل الساهرين طویل
 بغزة خطاب يا أخي جليل

أريد إصلاح سلوك ابني، ولكن...

ام عبد الرحمن

نحوه وازداد غضبك وأصبح الصراخ هو أسلوب خطابك مع طفلك ومعاتبتك إيّاه يتخللها الدعاء عليه، فبإيك وهذه المعاملة فقد تهلكين وتهلكين. تهلكين بأن تكتسبي خلقاً فاحشاً ببذاءة لسانك وتهلكين إذا استجيب لك.

في «صحيح مسلم» من حديث جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ، لَا تَوَاقِفُوا مِنَ اللَّهِ سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عِطَاءٌ فَيَسْتَجِيبَ لَكُمْ»⁽¹⁾.

فإن كان لابد من الدعاء؛ فليكن له، لا عليه، فعودي لسانك. وأنت غاضبة. الدعاء بما يعود بالخير على طفلك، كان تقولي: «يعطيك الله الهدى والصّلاح...»، وتذكري أن رسول الله ﷺ خير من ربّي وبه يقتدى: «لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً»، وكان يقول: «إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقاً»⁽²⁾.

(1) رواه مسلم في «صحيحه» (7705)

(2) رواه البخاري (3056/6)، ومسلم (2321/15).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله ومن اهتدى بهداه، أمّا بعد:

حديثاً هذا موجه إليك أيّها الأمّ التي تمثّيت بعد الزواج أن تُرزقي أطفالاً، ثمّ جاء الطفل فكانت العناية به كبيرة، وكان الرّفق والحنان يفيضان عليه كلّما أرضعته أو قمّت بتخليفه، فكم سهرت ليلام، وكم تألمت لوجعه، وكم... وكم...

لا زال ينمو، وحركته تزداد يوماً فيوماً حتّى اشتدّ عوده، وقام يمشي، فكان نصحك له، وتوجيهه إلى الصّواب، وتقويم سلوكه الخاطيء هو مسلكتك كلّما تصرف تصرفاً خاطئاً، فما أن تكرّرت أخطاؤه وزاد اعوجاجه ولم ينتصح حتّى تكرّرت منك الإرشادات وازداد حرصك على تعليمه والزامه باتّباع الصّواب.

لكنّه كثير الحركة، كثير الصراخ، كثير اللّمس، لا زال يكرّر نفس الخطأ، فما هو قد كسر من جديد أواني المطبخ، ولطخ أثاث البيت بالأكل وأثجّه إلى أغراض والده فخرّبها، وقطع أوراقاً مهمّة، فلا زال يحرّجك أمام الأقارب وأمام الضيف وفي المسجد حتّى تغيّر سلوكك

وحين تمتدُّ يدك لضرب طفلك تمنّلي معاوية
ابن الحكم السلمي رحمته الله يتكلّم على لسان طفلك
فيقول لك: «ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً،
فوالله! ما كهرتني ولا ضربتني ولا شتمتني»⁽⁵⁾.

حينها ماذا كنت فاعلة؟

تريدين إصلاح سلوك طفلك، ولكن والده
لا يساعدك، بل يزداد غضبك وغيظك إذا حضر
الأب، ووجه لك كلّ اللوم على ما أحدثه الطفل
من فساد وخراب، ذلك أن التقصير دائماً حليفك
وعدم الرعاية الجيدة هو النقد الدائم الموجه إليك.
حينها تقابلين تصرف الوالد بنقد مماثل
يتكوّن بعده شجار بينكما، يكون سببه هذا الطفل
الذي غمرتكم به السعادة حين وُلِدَ وما زالت
هذه السعادة تتلاشى وهو ينمو حتى تكاد تزول.

أين أنت من آسيا بنت مزاحم، حيث ربّت
موسى عليه السلام في كنف فرعون الذي طغى وأين
أنت من مريم ابنة عمران التي قامت بتربية
عيسى عليه السلام ولم يكن له أب، فكان أن جعله
الله جبرئيل من أولي العزم من الرسل.

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله
ﷺ قال: «كُلُّكُمْ رَاعٍ فَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ...
وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ
عَنْهُمْ» الحديث⁽⁶⁾.

قد استرعاك الله أولادك، فما فُتُك أن يكون
جزاؤك عند ربك إذا أحسنت رعيك؟
هذا، وما أردت إلا الإصلاح ما استطعت،
وما توفيقي إلا بالله، وإليه المآب.

تريدين إصلاح سلوك طفلك، لكن صار
الضرب بالنسبة لك هو الحلّ المجدي الذي يُؤتي
ثمرته في حينه، فيكفّ الطفل عن اعوجاجه
خوفاً من العقاب.

لا شك أن الضرب مشروع؛ لكن له شروط،
منها أن لا يلجأ إليه إلا بعد أن تنفذ كلّ وسائل
الإصلاح الأخرى، وأهمّها - دون الملل منها -
تكرار النصيح والتوجيه بكلّ رفق ولين «إِنَّ
الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَةً، وَلَا يَنْزَعُ مِنْ
شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ»⁽³⁾.

إن التكرار بالنصح شرع في الصلاة التي
هي الركن الثاني من أركان الإسلام، قال
النبي ﷺ: «مَرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ
سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ
وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»⁽⁴⁾.

ها قد أمرنا قبل الشروع في الضرب أن
نُكرّر النصيح في كلّ يوم خمس مرّات لمدة
ثلاث سنين في أهمّ مسائل الدين، فهل تكرر
النصح في غيرها من المسائل قبل الشروع في
الضرب ولو ثلاث مرّات يومياً لمدة سنة كاملة؟
فيذا لجأت إلى العقاب الجسدي، فليكن
غرضك هو تعديل سلوك طفلك، لا نصرة لنفسك؛
لأنّ طفلك أغضبك، هذا حتى لا تتولد لديه أنه
عوقب؛ لأنه ضعيف وأنت القويّة، فينتظر الفرصة
حتى يكبر ويشتدّ عوده فيضرب إخوته الصغار؛
لأنهم ضعفاء ثم أبويه بعد أن كبروا وضعفوا.

(3) رواه مسلم، 6767.

(4) رواه ابن أبي شيبة وأبو داود والدارقطني والبيهقي وأحمد،
«الإرواء» (247).

(5) رواه مسلم (537/5).

(6) رواه البخاري (3558/5)، ومسلم (1829/12).

حفظُ المؤمن من أخيه

❶ قال يحيى بن معاذ الرّازي رحمه الله:

«ليكن حفظُ المؤمن منك ثلاثاً:
إن لم تنفعه؛ فلا تضره، وإن لم تفرحه؛
فلا تغمه، وإن لم تمدحه؛ فلا تدمه».

[«وفيات الأعيان» (6/167)]

المروءة

❶ روي عن الفضيل بن عياض رحمه الله:

«أنه سئل عن الرجل الكامل الثّام المروءة
فقال: «الكامل من برّ والديه، ووصل رحمته،
وأكرم إخوانه، وحسن خلقه، وأحرز
دينه، وأصلح ماله، وألّفق من فضله،
وحسن لسانه، ولزم بيته».

[«المروءة وخوارمها» المشهور حسن (ص 38).

متى تقع الفتنة؟

❶ قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«لا تقع فتنة إلا من ترك ما أمر الله به،
فإنه سبحانه أمر بالحق وأمر بالصبر؛
فالفتنة إما من ترك الحق، وإما من ترك
الصبر».

[«الاستقامة» (1/39)]

أثر السنّة والعلماء في الأمة

❶ قال الإمام مالك بن أنس رحمه الله:

«ما قلت الآثار في قوم إلا ظهرت فيهم
الآهواء؛ ولا قلت العلماء إلا ظهر في الناس
الجفاء».

[«أحاديث في ذم الكلام وأهله» (ص 869)]

الحبُّ الصحيح لمحمد ﷺ

❦ قال الشيخ البشير الإبراهيمي رحمه الله: «الحبُّ الصحيح لمحمد ﷺ هو الذي يدعُ صاحبه من البدع، ويحمّله على الاقتداء السَّحيح، كما كان السلف يحبُّونه، فيحيون سنَّته، ويتَّودون عن شريعته ودينه، من غير أن يقيموا له الموالد، ويُنفقوا فيها الأموال الطائلة التي تقتصر المصالح العامة إلى القليل منها فلا تجدهم».

[آثار البشير الإبراهيمي] (341/2)

عِظَة للمعلِّمين

عن مت البلخي، قال: أهديت لسفيان الثوري ثوباً فردّه عليّ؛ قلتُ له: يا أبا عبد الله لستُ أنا ممَّن يسمَع الحديث حتّى تردّه عليّ؛ قال: علمتُ أنّك ليس ممَّن يسمَع الحديث، ولكن أخوك يسمَع منّي الحديث، فأخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر ممّا يلين لغيره.

[حلية الأولياء] (3/7)

لمن نكتب؟

❦ قال العلامة ابن الوزير اليميني رحمه الله: «.. لمن صنّفت لهم التصانيف وعُنت بهدايتهم العلماء، وهم من جمع خمسة أوصاف: معظمها الإخلاص، والفهم، والإنصاف، ورابعها - وهو أقلها وجوداً في هذه الأعصار - الحرص على معرفة الحق من أقوال المختلفين، وشدّة الداعي إلى ذلك الحامل على الصبر والطلب كثيراً، وبذل الجهد في التخلّص على الإنصاف، ومفارقة العوائد وطلب الأوابد».

[إيثار الحق على الخلق] (ص27)

من صفات الكريم

❦ قال الإمام ابن حبان رحمه الله: «الكريم يلين إذا استعطف، واللين يقسو إذا ألطف، والكريم يجلُّ الكرام، ولا يهين اللئام، ولا يؤذي العاقل، ولا يمازح الأحمق، ولا يعاشر الفاجر، مؤثراً إخوانه على نفسه بادلًا لهم ما ملك، إذا أطلع على رغبة من أخ لم يدع مكافأتها، وإذا عرف منه مودة لم ينظر في قلق العداوة، وإذا أعطاه من نفسه الإخاء لم يقطع به شيء من الأشياء».

[روضة العقلاء] (ص173)



✍ إلى الأخ كريم المصمم . وفقه الله .
الطالب بمعهد الأنفوغرافيا، نشكره على
كلماته اللطيفة وحسن ظنه بنا، كما نشكر
له تواصله معنا عن طريق موقع «راية الإصلاح»،
ونعده أننا إذا احتجنا إلى مساعدته سننصل به،
إن شاء الله تعالى، ووفقنا وإياه إلى العلم النافع
والعمل الصالح.

✍ أمّا الأخت أم همام . حفظها الله . التي
سألت عن الاشتراك السنوي في المجلة، فإننا لم
نفتح هذا الباب بعد، ولعله سيكون في
المستقبل إن شاء الله، وأمّا فيما يخص الشيخ
نجيب جلواح؛ فله دروس يلقيها في مسجده،
وتجمع في ملخصات.

✍ وأمّا الأخ الطالب: س. عبد الرحيم
. وفقه الله.. من مدينة سطيف، والأخت
الكريمة أم أسامة . وفقها الله . من منطقة
البييرين بولاية الجلفة، فتشكرهما كثيرا على
تواصلهما.

✍ وأمّا الأخ الطبيب . سده الله . من ولاية
تيارت، الذي عبّر عن سروره وابتهاجه بالمجلة،
لقد أسعدنا ذلك كثيرا، كما أنه اقترح علينا
إضافة ركن يتعلق بالمسائل الطبية، فنعتذر له
على عدم تمكيننا من تجسيد هذا الاقتراح في
القريب العاجل، والله الموفق.

✍ كما نوجه الشكر العميم إلى الأستاذ
علي بن الشيخ . حفظه الله .، إمام بولاية عين
الدقلى على كتابته المفيدة في العواقب الوخيمة
والمآلات السيئة للرؤايف الطاعنين في سنة النبي
والمستهزئين بها، فجزاه الله خيرا ونفع به.

✍ نشكر جزيلا الأخ محمد ميسومي .
وفقه الله . من بلدية سيدي لعجال بولاية الجلفة،
على مقاله المفيد بعنوان «هل كتب السنة تذبج
عقول الأمة؟» ردّ فيه على بعض الحاقدين على
الدعوة السلفية المباركة وعلى أعلامها ومصنّفاتهم
وكتبهم، بأسلوب رائق سديد، فجزاه الله
خيرا، وجعلنا وإياه من الدّابّين عن دينه وسنة
نبيه ﷺ.

✍ كما نشكر كثيرا الأخ الفاضل عبد
الصّمد سليمان، من مدينة مغنية بولاية
تلمسان، على كلمته الجميلة التي عبّر فيها عن
غبطته وسروره بمجلتنا، وحسن ظنه بالقائمين
عليها، كما أرسل إلينا مقالة مفيدة بذل فيها
جهدا، فجزاه الله خيرا.

✍ وأيضا نتوجه بالشكر العميم للأخت
الكريمة أم جمانة نوال غوايزي من ولاية باتنة،
على محاولتها الجادة، وهي عبارة عن مقال
بعنوان: «تذكير النساء بخلق الحياء»، فترجو
لها التوفيق والسداد.

✍ وأما الأخ الكريم خالد بن علي - وفقه الله - من ولاية بومرداس، فإننا نشمّن جهوده في الكتابة، ككتابه المسماة بـ «قطوف من الهدى النبوي في تربية الأولاد»، وندعوه أن يواصل على هذا الدرب، وأما ما يريد نشره في موقع «راية الإصلاح» فليرسله على بريد الموقع، والله من وراء القصد.

✍ وممن تواصل معنا أخ لنا فاضل اسمه علاء الدين معزوزي - سدد الله - مقيم باليمن، فله منّا جزيل الشكر والامتنان، وبخاصّة أنّه أرسل إلينا مقالاً ذكر فيه بعض فوائد البسملة.

✍ كما راسلنا أخ لنا في الله اسمه خضر ابن نور السليم الملكي الإندونيسي - حفظه الله - وهو طالب في دار الحديث بدمّاج باليمن، وبعث إلينا بمقال لطيف بعنوان: «منهاج التابعين في مخالفة المقلّدين»، فنشكره على تواصله معنا، ونسأل الله له التوفيق في مسيرته في طلب العلم.

✍ وأما الأخ المكرّم عبد الرحمن سقّال - وفقه الله - من منطقة المرسى الكبير بمدينة وهران، فله منّا الشكر الكثير لحرصه على الخير ونفع النّاس، ونصححه عن طريق كتابته المعنونة بـ: «مقابر المسلمين بين الإهانة والتّعظيم»، فجزاه الله خيراً.

✍ وأما الأخت الكريمة خيرة بن عبد القادر - وفقها الله - فنشكرها على اهتمامها ومراسلتها لنا عن طريق البريد الإلكتروني للمجلة، وإنّا على استعداد لاستقبال كتاباتها، والله من وراء القصد.

✍ وأما الأخ العزيز عبد القادر خريف - حفظه الله - من منطقة سيدي خالد، بمدينة بسكرة، فنشكره كثيراً على كتابته الطيّبة المسماة بـ «أضواء على مشكلة الإسراف»، ولعلنا ننشرها في فرصة سانحة، والله الموفّق للجميع لكلّ خير وسداد.

✍ وأما الأخ أبو عبد الله، من الدّار البيضاء بالمغرب، والأخ مخلوف عبّاس من منطقة أقبو بمدينة بجاية - وفقهما الله - فنقول لهما: إنّا سنحاول أن نلبّي طلبكما ولو بعضه، فإنّ ما لا يدرك كلّهُ لا يترك كلّهُ، ونسأل الله لنا ولهما العلم النّافع والعمل الصّالح.

✍ كما لا يفوتنا في الأخير أن نتوجّه بالشّكر إلى جميع الإخوة والأخوات الكرام الذين راسلونا عن طريق موقع «راية الإصلاح» من داخل الوطن وخارجه، وأبدوا غبطلتهم وفرحهم وسرورهم بالمجلة، كما أبدى بعضهم ملاحظاته واقتراحاته ونصائحه، فلجميع منّا جزيل الاعتراف والامتنان، وإنّ ذلك يسرّنا كثيراً، فإنّ أسعد النّاس من سار على قاعدة: وتواصوا بالحقّ وتواصوا بالصّبر؛ والله الموفّق والهادي لكلّ خير.

قواعد النشر في «المجلة»

- 1 - أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- 2 - أن يكون المقال متسماً بالأصالة والاعتدال.
- 3 - أن يُحرَّر المقال بأسلوبٍ يحقق الغرض، ولغةٍ بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- 4 - الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- 5 - أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخطٍّ واضحٍ مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- 6 - ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- 7 - أن يذكر صاحبُ المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وُجدت.
- 8 - المقالات أو البحوث التي لا تُنشر لا تُردُّ لأصحابها.